



زَادَ الْمَسِيرَ فِي عِلْمِ النَّفْسِ

تأليف
الإمام جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي
المتوفى سنة ٥٩٧ هـ

المجلد العاشر

المؤمنون - الثور - الفرقان - الشعراء
الثل - القصص - العنكبوت - الروم

وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
إدارة الشؤون الإسلامية
بتمويل الإدارة العامة للأوقاف
دولة قطر



زَادَ الْمَسِيرَ
فِي عِلْمِ النَّفْسِ



يوزع مجاناً
ولا يجوز بيعه

زَادَ الْمُسَيِّرَ

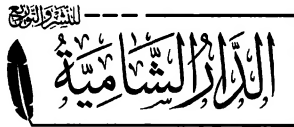
فِي عِلْمِ النَّفْسِ

الطبعة الأولى

١٤٤٣ هـ - ٢٠٢١ م

حقوق الطبع محفوظة

هذا الكتاب وقف لله تعالى، طبع على نفقة
وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
وهو يوزع مجاناً ولا يجوز بيعه.



الدار الشامية - اسطنبول - تركيا

شارع فوزي باشا - جادة أكدينيز - مقابل جامع بالي باشا

بناء رقم - 26 مكتب رقم A26

تلفاكس: 00902125349298 - جوال: 00905347350856

الايمل: alshamiya.tr@gmail.com

زَادَ الْمَسِيرَ

فِي عِلْمِ النَّفْسِ

تَأَلَفَ

الإمام جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي

المتوفى سنة ٥٩٧ هـ

المجلد العاشر

المؤمنون - الروم

تَحْقِيقٌ وَتَعْلِيلٌ

بمجموعة باحثين

المكتب العلمي بالدار الشريفة

وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية

إدارة الشؤون الإسلامية

بتمويل الإدارة العامة للأوقاف

دولة قطر



سورة المؤمنون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ۝٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ۝٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۝٥﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۝٦﴾ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ۝٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ۝٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۝٩﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۝١٠﴾ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝١١﴾﴾ [المؤمنون: ١-١١].

سورة المؤمنين مكيّة في قول الجميع، روى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَيَّ عَشْرُ آيَاتٍ، مَنْ أَقَامَهُنَّ دَخَلَ الْجَنَّةَ»، ثم قرأ: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ إلى عشر آيات، رواه الحاكم أبو عبد الله في صحيحه^(١).

(١) رواه أحمد (١/ ٣٥٠)، وعبد بن حميد (١٥)، والنسائي في الكبرى (١٤٣٩)، والعقيلي في الضعفاء (٤/ ٤٦٠)، والحاكم في المستدرک (٢/ ٣٩٢) من طريق عبد الرزاق، عن يونس بن أسلم، عن يونس بن يزيد الأيلي، عن ابن شهاب الزهري، عن عروة بن الزبير، عن عبد الرحمن بن عبد القاري، عن عمر، به. قال النسائي: هذا حديث منكر، لا نعلم أحدا رواه غير يونس بن سليم، ويونس بن سليم لا نعرفه.

وقال العقيلي: يونس بن سليم لا يتابع على حديثه ولا يعرف إلا به. وقال الحاكم: صحيح الإسناد، وتعقبه الذهبي بقوله: سئل عبد الرزاق عن شيخه ذا - يعني: يونس بن سليم - فقال: أظنه لا شيء.

وروى أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَاطَ حَائِطَ الْجَنَّةِ لَبَنَةً مِنْ ذَهَبٍ وَلَبَنَةً مِنْ فِضَّةٍ، وَغَرَسَ غَرْسَهَا بِيَدِهِ فَقَالَ لَهَا: تَكَلَّمِي، فَقَالَتْ: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ، فَقَالَ لَهَا: طُوبَى لِكَ مَنْزِلِ الْمُلُوكِ»^(١).

قال الفراء: ﴿قَدْ﴾ هاهنا يجوز أن تكون تأكيداً لفلاح المؤمنين، ويجوز أن تكون تقريباً للماضي من الحال، لأنَّ قد تقرب الماضي من الحال حتى تلحقه بحكمه، ألا تراهم يقولون: قد قامت الصلاة، قبل حال قيامها؛ فيكون معنى الآية: إنَّ الفلاح قد حصل لهم، وإِنَّهم عليه في الحال.

وقرأ أبو بن كعب، وعكرمة، وعاصم الجحدري، وطلحة بن مُصَرِّف: «قَدْ أَفْلَحَ» بضم الألف وكسر اللام وفتح الحاء على ما لم يسم فاعله^(٢).

قال الزَّجَّاج: ومعنى الآية: قد نال المؤمنون البقاء الدائم في الخير، ومن [٥٧١/ب] قرأ: «قَدْ أَفْلَحَ» بضم الألف، كان معناه: قد أُصِيرُوا إلى الفلاح^(٣).

وأصل الخشوع في اللغة: الخضوع والتواضع.

(١) رواه البزار في مسنده كما في كشف الأستار (٣٥٠٧)، والطبراني في الأوسط (٣٧٠١) من طريق عدي بن الفضل، عن الجريري، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد به بنحوه.

قال البزار: لا نعلم أحداً رفعه إلا عدي، وليس بالحافظ، وهو بصري متقدم الموت.

(٢) عن طلحة بن مصرف في مختصر ابن خالويه (ص: ٩٩)، وفي البحر المحيط (٦/٣٩٥) عن عمرو بن عبيد.

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٥/٤).

وفي المراد بالخشوع في الصلاة أربعة أقوال:

أحدها: أنه النظر إلى موضع السجود.

روى أبو هريرة قال: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى رَفَعَ بَصَرَهُ إِلَى السَّمَاءِ»، فنزلت: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ فنكس رأسه^(١).

وإلى هذا المعنى ذهب مُسلمُ بنُ يسارٍ، وقتادة.

والثاني: أنه ترك الالتفات في الصلاة، وأن تُلين كنفك للرجل المسلم، قاله علي بن أبي طالب.

والثالث: أنه السكون في الصلاة، قاله مجاهد، وإبراهيم، والزُّهري.

والرابع: أنه الخوف، قاله الحسن.

وفي المراد باللغو هاهنا خمسة أقوال:

أحدها: الشرك، رواه أبو صالح، عن ابن عباس.

والثاني: الباطل، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس.

والثالث: المعاصي، قاله الحسن.

والرابع: الكذب، قاله السُّدي.

(١) رواه الحاكم في المستدرک (٢/٤٢٦)، ومن طريقه البيهقي في الكبرى (٤/٣٧٣)، والواحدی فی أسباب النزول (ص: ٣١٣) من طریق إسماعیل بن علیة، عن أيوب، عن محمد بن سیرین، عن أبي هريرة، به، بنحوه. وصححه الحاكم، وتعقبه الذهبي فقال: الصحيح مرسل.

وقال البيهقي: ورواه حماد بن زيد، عن أيوب مرسلًا، وهذا هو المحفوظ.

والخامس: الشتم والأذى الذي كانوا يسمعون منه من الكفار، قاله مقاتل^(١).

قال الزجاج: واللغو: كل لعب ولهو، وكل معصية فهي مطرحة مُلغاة^(٢).

فالمعنى شغلهم الجِدُّ فيما أمرهم الله به عن اللغو.

قوله تعالى: ﴿لِلزَّكَاةِ فَاعْلَوْنَ﴾ أي: مؤدّون، فعبر عن التأييد بالفعل، لأنه فعل.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ﴾.

قال القرّاء: «على» بمعنى «من».

وقال الزجاج: المعنى؛ أنهم يُلامون في إطلاق ما حُظر عليهم وأُمرُوا بحفظه، ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ﴾ ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ فإنهم لا يُلامون^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَمَنِ ابْتَغَىٰ﴾ أي: طلب ﴿وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ أي: سوى الأزواج والمملوكات ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ يعني: الجائرين الظالمين، لأنهم قد تجاوزوا إلى ما لا يحل.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ﴾ قرأ ابن كثير: «لِأَمَانَتِهِمْ» وهو اسم جنس^(٤)، والمعنى: للأمانات التي ائتمنوا عليها، فتارة تكون الأمانة بين العبد وبين ربّه، وتارة تكون بينه وبين جنسه، فعليه مراعاة الكل، وكذلك العهد،

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ١٥٢).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٦).

(٣) المصدر السابق.

(٤) الحجة (٥/ ٢٨٧)، والتيسير (ص: ١٥٨)، والتحصيل (٤/ ٤٨٣).

ومعنى ﴿رَءُوفٌ﴾: حافظون.

قال الزَّجَّاجُ: وأصل الرَّعِي في اللُّغة: القيام على إصلاح ما يتولاه الراعي من كلِّ شيء^(١).

قوله تعالى: ﴿عَلَى صَلَواتِهِمْ﴾.

قرأ ابنُ كثير، وعاصمٌ، وأبو عمرو، وابنُ عامر: ﴿صَلَواتِهِمْ﴾ على الجمع.

وقرأ حمزة، والكسائي: «صَلَاتِهِمْ» على التوحيد، وهو اسم جنس^(٢).

والمحافظة على الصلوات: أداؤها في أوقاتها.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ ذكر السُّدِّي عن أشياخه أن الله تعالى يرفع للكفار الجنة، فينظرون إلى بيوتهم فيها لو أنهم أطاعوا، ثم تقسم بين المؤمنين فيرثونها، فذلك قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾^(٣).

وقد شرحنا هذا في الأعراف^(٤) عند قوله: ﴿أُورِثُوهَا﴾، وشرحنا معنى الفردوس في الكهف^(٥).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٧/٤).

(٢) السبعة (ص: ٤٤٤)، والحجة (٥/٢٨٧)، والمبسوط (١/٣١١).

(٣) ذكر نحو كلام السُّدِّي من قول أبي هريرة. انظر: تفسير ابن جرير الطبري (١٧/١٥).

(٤) انظر: تفسير سورة الأعراف الآية رقم (٤٣).

(٥) انظر: تفسير سورة الكهف الآية رقم (١٠٧).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ (١٢) ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾ (١٣) ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْلًا فَكَسَوْنَا الْعِظْلَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ (١٤) ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ﴾ (١٥) ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ﴾ (١٦) [المؤمنون: ١٢-١٦].

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ فيه قولان:

أحدهما: أَنَّهُ آدَمُ ﷺ، وإِنَّمَا قِيلَ: مِنْ ﴿سُلَالَةٍ﴾؛ لِأَنَّهُ اسْتَلَّ مِنْ كُلِّ الْأَرْضِ، هَذَا مَذْهَبُ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ، وَابْنِ عَبَّاسٍ فِي رِوَايَةٍ، وَقَتَادَةَ.
والثاني: أَنَّهُ ابْنُ آدَمَ.

[أ/٥٧٢] والسَّلاَلَةُ: النُّطْفَةُ اسْتَلَّتْ مِنَ الطِّينِ، وَالطِّينُ: آدَمُ ﷺ، قَالَه أَبُو صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

قَالَ الزَّجَّاجُ: وَالسَّلاَلَةُ فُعَالَةٌ، وَهِيَ الْقَلِيلُ مِمَّا يَنْسَلُّ، وَكُلُّ مَبْنِيٍّ عَلَى فُعَالَةٍ يَرَادُ بِهِ الْقَلِيلُ، مِنْ ذَلِكَ: الْفُضَالَةُ، وَالنُّخَالَةُ، وَالْقَلَامَةُ^(١).

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ﴾ يَعْنِي: ابْنُ آدَمَ ﴿نُطْفَةً فِي قَرَارٍ﴾ وَهُوَ الرَّحِمُ ﴿مَكِينٍ﴾ أَي: حَرِيْزٍ، قَدْ هِيَئَ لِاسْتِقْرَارِهِ فِيهِ.

وَقَدْ شَرَحْنَا فِي سُورَةِ الْحَجِّ مَعْنَى النُّطْفَةِ، وَالْعَلَقَةِ، وَالْمُضْغَةِ^(٢).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٨/٤).

(٢) انظر: تفسير سورة الحج الآية رقم (٥).

قوله تعالى: ﴿فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا﴾.

قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ﴾ على الجمع.

وقرأ ابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ» على التوحيد^(١).

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً﴾ وهذه الحالة السابعة.

قال عليّ عليه السلام: لَا تَكُونُ مَوْءُودَةً حَتَّى تَمُرَّ عَلَى النَّارَاتِ السَّبْعِ^(٢).

وفي محلّ هذا الإنشاء قولان:

أحدهما: أَنَّهُ بَطْنُ الْأُمِّ.

ثُمَّ فِي صِفَةِ الْإِنْشَاءِ قَوْلَانِ:

أحدهما: أَنَّهُ نَفْخُ الرُّوحِ فِيهِ، رَوَاهُ عَطَاءٌ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَبِهِ قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ، وَالشَّعْبِيُّ، وَمَجَاهِدٌ، وَعُكْرُمَةُ، وَالضَّحَّاكُ فِي آخِرِينَ.

والثاني: أَنَّهُ جَعَلَهُ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى، قَالَهُ الْحَسَنُ.

(١) السبعة (ص: ٤٤٤)، والحقّة (٢٨٨/٥)، والمبسوط (٣١١/١).

(٢) رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ فِي شَرْحِ مَشْكَلِ الْأَنْبَارِ (١٧٤/٥)، وَالدَّارَقُطْنِيُّ فِي الْمُؤْتَلَفِ وَالْمُخْتَلَفِ (٨٧٧/٢) مِنْ طَرِيقِ ابْنِ لُحْيَةَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ مَعْمَرِ بْنِ أَبِي حُيَيْثَةَ عَنْ عِيْدِ بْنِ رِفَاعَةَ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: جَلَسَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، عَلِيٍّ، وَالزَّيْبِرِ، وَسَعْدٍ، فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَذَاكَرُوا الْعِزْلَ فَقَالُوا: لَا بَأْسَ بِهِ، فَقَالَ رَجُلٌ: إِنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّهَا الْمَوْءُودَةُ الصَّغْرَى؟ فَقَالَ عَلِيٌّ عليه السلام: لَا تَكُونُ مَوْءُودَةً حَتَّى تَمُرَّ عَلَى النَّارَاتِ السَّبْعِ تَكُونُ سَلَالَةً مِنْ طِينٍ، ثُمَّ تَكُونُ نَاطِفَةً، ثُمَّ تَكُونُ عَلَقَةً، ثُمَّ تَكُونُ مُضْغَةً، ثُمَّ تَكُونُ لَحْمًا، ثُمَّ خَلَقْنَا آخَرَ. فَقَالَ: عُمَرُ رضي الله عنه: صَدَقْتَ، أَطَالَ اللَّهُ بَقَاءَكَ.

والقول الثاني: أنه بعد خروجه من بطن أمه.

ثم في صفة هذا الإنشاء أربعة أقوال:

أحدها: أن ابتداء ذلك الإنشاء أنه استهل، ثم دل على الشدي، وعلم كيف ييسر عليه إلى أن قعد، إلى أن قام على رجليه، إلى أن مشى، إلى أن فطم، إلى أن بلغ الحلم، إلى أن تقلب في البلاد، رواه العوفي عن ابن عباس.

والثاني: أنه استواء الشباب، قاله ابن عمر، ومجاهد.

والثالث: أنه خروج الأسنان والشعر، قاله الضحاك، ف قيل له: أليس يولد وعلى رأسه الشعر؟ فقال: وأين العانة والإبط؟

والرابع: أنه إعطاء العقل والفهم، حكاه الثعلبي^(١).

قوله تعالى: ﴿فَبَارَكَ اللَّهُ﴾ أي: استحق التعظيم والثناء.

وقد شرحنا معنى تبارك في الأعراف^(٢).

﴿أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ أي: المصورين والمقدرين، والخلق في اللغة: التقدير.

وجاء في الحديث أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية وعنده عمر، إلى قوله تعالى: ﴿خَلَقَاءً آخَرًا﴾، فقال عمر: فبارك الله أحسن الخالقين، فقال رسول الله ﷺ: «لَقَدْ خُتِمَتْ بِمَا تَكَلَّمْتَ بِهِ يَا ابْنَ الْخَطَابِ»^(٣).

(١) الكشف والبيان (٤٢/٧).

(٢) انظر: تفسير سورة الأعراف الآية رقم (٥٤).

(٣) رواه ابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر كما في الدر المنثور (٩٢/٦) عن صالح أبي الخليل، به. =

فإن قيل: كيف الجمعُ بين قوله: ﴿أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ وقوله: ﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ﴾ [فاطر: ٣].

فالجواب: أنَّ الخلقَ يكون بمعنى الإيجاد، ولا موجد سوى الله، ويكون بمعنى التقدير، كقول زهير: [من الكامل]^(١)

..... وَبَعْضُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَفْرِي

فهذا المراد هاهنا، أن بني آدم قد يصوِّرون ويقدِّرون ويصنعون الشيء، فالله خير المصوِّرين والمقدِّرين.

وقال الأخفش: الخالقون هاهنا هم الصانعون، فالله خير الخالقين^(٢).

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي: بعد ما ذكر من تمام الخلق ﴿لَمَيْتُونَ﴾ عند انقضاء آجالكم.

وقرأ أبو رزِين العُقَيْلِيُّ، وعكرمة، وابنُ أبي عبلة: «لَمَاتُونَ» بـالف^(٣).

=ورواه إسحاق بن راهويه في مسنده كما في إتحاف المهرة (٢٤٧/٦)، وابن أبي حاتم في تفسيره كما في تفسير ابن كثير (٤٦٩/٥)، والطبراني في الأوسط (٤٦٥٧) من طريق جابر الجعفي، عن الشعبي، عن زيد بن ثابت قال: فذكره... وفيه معاذ بن جبل بدلاً من عمر.

(١) في ديوانه (ص: ٩٤)، ولسان العرب (١٠/٨٧ - ١٥/١٥٣)، وتهذيب اللغة (٢٦/٧)، ومقاييس اللغة (٢/٢١٤)، والمخصص (٤/١١١)، وصدرة: «وَلَأَنْتَ تَفْرِي مَا خَلَقْتَ».

(٢) معاني القرآن (٢/٤٥٤).

(٣) عن عيسى بن عمر في مختصر ابن خالويه (ص: ٩٩)، وفي البحر المحيط (٧/٥٥٢) عن زيد بن علي، وابن أبي عبلة، وابن محيصن.

[٥٧٢/ب] قال الفراء: والعرب تقول لمن لم يمّت: إنك مائت عن قليل، وميت، ولا يقولون للميت الذي قد مات: هذا مائت، إنما يقال في الاستقبال فقط، وكذلك يقال: هذا سيد قومه اليوم، فإذا أخبرت أنه يسودهم عن قليل؛ قلت: هذا سائد قومه عن قليل، وكذلك هذا شريف القوم، وهذا شارف عن قليل، وهذا الباب كله في العريّة على ما وصفت لك^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ۝١٧ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ ۖ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهِمْ لَقَادِرُونَ ۝١٨ فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّتٍ مِّنْ نَّحِيلٍ وَأَعْنَبٍ لَّكُمْ فِيهَا فَاوَكُهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝١٩ وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذُّهْنِ وَصَبِغٍ لِّلْأَكْلِينَ ۝٢٠﴾ [المؤمنون: ١٧-٢٠].

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ﴾ يعني: السموات السبع. قال الزجاج: كلُّ واحدة طريقة^(٢).

وقال ابن قتيبة: إنما سمّيت طرائق بالتطّارق، لأن بعضها فوق بعض، يقال: طارقت الشيء: إذا جعلت بعضه فوق بعض^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

(١) معاني القرآن (٢/ ٢٣٢).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٩).

(٣) غريب القرآن (ص: ٢٩٦).

أحدها: ما غفلنا عنهم إذ بنينا فوقهم سماءً أطلعنا فيها الشمس والقمر والكواكب.

والثاني: ما كنّا تاركين لهم بغيرِ رزقٍ، فأنزلنا المطر.

والثالث: لم نغفل عن حفظهم من أن تسقط السماء عليهم فتهلكهم.

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ﴾ يعلمه الله.

وقال مقاتل: بقدر ما يكفيهم للمعيشة^(١).

قوله تعالى: ﴿وَشَجَرَةً﴾ هي معطوفة على قوله: ﴿جَنَّتْ﴾.

وقرأ أبو مجلز، وابنُ يعمر، وإبراهيمُ النخعي: «وَشَجَرَةً» بالرفع^(٢).

والمراد بهذه الشجرة: شجرة الزيتون.

فإن قيل: لماذا خصّ هذه الشجرة من بين الشجر؟

فالجواب من أربعة أوجه:

أحدها: لكثرة انتفاعهم بها، فذكّرهم من نعمه ما يعرفون، وكذلك خصّ النخيل والأعناب في الآية الأولى، لأنّهما كانا جل ثمار الحجاز وما والاها، وكانت النخيل لأهل المدينة، والأعناب لأهل الطائف.

والثاني: لأنّهم لا يكادون يتعاهدونها بالسقي، وهي تخرج الثمرة التي يكون منها الدهن.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/١٥٣).

(٢) في مختصر ابن خالويه (ص: ٩٩) عن نافع، وعاصم.

والثالث: أنها تنبت بالماء الذي هو ضد النار، وفي ثمرتها حياة للنار ومادة لها.

والرابع: لأنَّ أوَّل زيتونة نبتت بذلك المكان فيما زعم مقاتل^(١).

قوله تعالى: ﴿طُورٍ سَيْنَاءَ﴾.

قرأ ابنُ كثير، ونافع، وأبو عمرو: «طُورٍ سَيْنَاءَ» مكسورة السين.

وقرأ عاصم، وابنُ عامر، وحمزة، والكسائي، مفتوحة السين، وكلهم مدّها^(٢).

قال الفراء: العرب تقول: سَيْنَاءَ، بفتح السين في جميع اللُّغات، إلَّا بني كنانة، فإنَّهم يكسرون السين^(٣).

قال أبو علي: ولا تنصرف هذه الكلمة، لأنَّها جعلت اسماً لبقعة أو أرض، وكذلك سينين، ولو جعلت اسماً للمكان أو للمنزل أو نحو ذلك من الأسماء المذكرة لصرفت، لأنَّك كنت قد سميت مذكراً بمذكَّر^(٤).
والطور: الجبل.

وفي معنى سَيْنَاءَ خمسة أقوال:

أحدها: أنَّه بمعنى الحسن، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ١٥٤).

(٢) السبعة (ص: ٤٤٤-٤٤٥)، والحجة (٥/ ٢٨٩)، والمبسوط (١/ ٣١١).

(٣) لغات القرآن (ص: ١٠٢).

(٤) الحجة (٥/ ٢٨٩).

وقال الضحاك: الطور: الجبل بالسريانية، وسيناء: الحسن بالنبطية.

وقال عطاء: يريد الجبل الحسن.

والثاني: أنه المبارك، رواه العوفي، عن ابن عباس.

والثالث: أنه اسم حجارة بعينها، أضيف الجبل إليها لوجودها

عنده، قاله مجاهد. [٥٧٣/أ]

والرابع: أن طور سيناء: الجبل المشجر، قاله ابن السائب.

والخامس: أن سيناء: اسم المكان الذي به هذا الجبل، قاله الزجاج^(١).

قال الواحدي: وهو أصح الأقوال^(٢).

قال ابن زيد: وهذا هو الجبل الذي نودي منه موسى، وهو بين

مصر وأيلة^(٣).

قوله تعالى: ﴿تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ﴾.

قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «تُنبت» برفع التاء وكسر الباء.

وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: بفتح التاء

وضم الباء^(٤).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٠).

(٢) الوسيط (٣/ ٢٨٧).

(٣) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/ ٣٠).

(٤) السبعة (ص: ٤٤٥)، والحجة (٥/ ٢٩١)، والتيسير (ص: ١٩٥).

قال الفرّاءُ: وهما لغتان: نبتت، وأنبتت^(١).

وكذلك قال الزّجاجُ: يقال: نبت الشجر وأنبت في معنى واحد^(٢).

قال زهير [من الطويل]^(٣):

رَأَيْتَ ذَوِي الْحَاجَاتِ حَوْلَ بُيُوتِهِمْ قَطِينًا لَهُمْ حَتَّى إِذَا أَنْبَتَ الْبَقْلُ

قال: ومعنى ﴿تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ﴾: تنبت ومعها دهنٌ، كما تقول: جاءني زيد بالسيف، أي: جاءني ومعه السيف.

وقال أبو عبيدة: معنى الآية: تنبت الدهن، والباء زائدة^(٤)، كقوله:

﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَايمِ﴾ [الحج: ٢٥] وقد بينّا هذا المعنى هناك.

قوله تعالى: ﴿وَصَبَّغْ﴾.

وقرأ ابنُ مسعودٍ، وابنُ يعمر، وإبراهيمُ النخعي، والأعمشُ: «وَصِبْغًا» بالنصب^(٥).

وقرأ ابنُ السَّمِيعِ: «وَصِبَاغٌ» بألفٍ مع الخفض^(٦).

(١) معاني القرآن (٢/ ٢٣٣).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٠).

(٣) في ديوانه (ص: ١١١)، وجهرة اللغة (ص: ٢٥٧)، ولسان العرب (٢/ ٥٦)، والمحنتب (١/ ١٠٢)، وخزانة الأدب (١/ ٥٠)، ومغني اللبيب (١/ ١٠٢).

(٤) مجاز القرآن (٢/ ٥٦).

(٥) عن الأعمش في مختصر ابن خالويه (ص: ٩٩)، والبحر المحيط (٧/ ٥٥٥).

(٦) عن عامر بن عبد الله في مختصر ابن خالويه (ص: ٩٩)، والبحر المحيط (٧/ ٥٥٥).

قال ابن قتيبة: الصبغ مثل الصباغ، كما يقال: دَبُغٌ ودِباغٌ، ولَبَسَ ولباسٌ.

قال المفسرون: والمراد بالصبغ هاهنا: الزيت لأنه يلون الخبز إذا غُمِسَ فيه، والمراد أنه إدامٌ يصبغ به.

قوله تعالى: ﴿وَلَنَ لَكُمُ فِي آلَاءِنَا لَعِبَرَةٌ تَشْفِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمُ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٢١﴾ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٢٢﴾﴾ [المؤمنون: ٢١-٢٢].

قوله تعالى: ﴿وَلَنَ لَكُمُ فِي آلَاءِنَا لَعِبَرَةٌ تَشْفِيكُم﴾.

وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «تَشْفِيكُم» بفتح النون.

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحزرة، والكسائي، وحفص عن عاصم: بضمها^(١).

وقد شرحنا هذا في النحل^(٢) إلى قوله تعالى: ﴿وَلَكُمُ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ﴾ يعني: في ظهورها وألبانها وأولادها وأصوافها وأشعارها ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ من لحومها، وأولادها والكسب عليها.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَيْهَا﴾ يعني الإبل خاصة ﴿وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ﴾ فالإبل تحمل في البر، والسفن تحمل في البحر.

(١) السبعة (ص: ٤٤٥)، والحجة (٥/ ٢٩٢)، والتيسير (ص: ١٥٩).

(٢) انظر: تفسير سورة النحل الآية رقم (٦٦).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝٣٢﴾ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ۝٣٣﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فَرَضُوا عَلَيْهِ حَتَّىٰ حِينَ ۝٣٤﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ ۝٣٥﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَّوَحَيْنَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنَوُّنُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ۝٣٦﴾ فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝٣٧﴾ وَقُلْ رَبِّ أُنْزِلْنِي مُزْلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ۝٣٨﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ۝٣٩﴾ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ۝٤٠﴾ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝٤١﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِيقَاءِ الْآخِرَةِ أَتَرْفُتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ۝٤٢﴾ وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ۝٤٣﴾ أَلَيْدُكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُمْ وَكُنْتُمْ تَرَابًا وَعِظْنَا أَنْتُمْ تُخْرَجُونَ ۝٤٤﴾ هِيَاتَ هِيَاتَ لِمَا تُوْعَدُونَ ۝٤٥﴾ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ۝٤٦﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ۝٤٧﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ ۝٤٨﴾ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ ۝٤٩﴾ فَأَخَذْتُهُمُ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً فَبُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝٥٠﴾ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ۝٥١﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَفْزِحُونَ ۝٥٢﴾ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلٌّ مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ۝٥٣﴾ [المؤمنون: ٢٣-٤٤].

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ قال المفسرون: هذا تعزية لرسول الله ﷺ بذكر هذا الرسول الصابر ليتأسى به في صبره، وليعلم أن الرسل قبله قد كذبوا.

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْفَضِّلَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: يعلوكم بالفضيلة، فيصير متبوعاً، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ أن لا يعبد شيء سواه ﴿لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً﴾ تبلغ عنه أمره، لم يرسل بشراً ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾ الذي يدعونا إليه نوح من التوحيد ﴿فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾.

فأما الجنة فمعناها: الجنون.

وفي قوله: ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ قولان:

أحدهما: أنه الموت، فتقديره: انتظروا موته.

والثاني: أنه وقت منكر.

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي﴾.

وقرأ عكرمة، وابن محيصن: «قال ربُّ» بضم الباء^(١)، وفي القصة الأخرى

[المؤمنون: ٣٩].

(١) عن أبان بن تغلب، وابن محيصن، وأبي جعفر المدني، وإسماعيل، عن ابن كثير في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠١)، وفي التحصيل (٤/ ٤٨٤) عن ابن محيصن، ورواية عن ابن كثير.

قوله تعالى: ﴿يَمَّا كَذَبُونَ﴾.

وقرأ يعقوب: «كذبوني» بياء، وفي القصة التي تليها أيضًا: «فاتقوني» [المؤمنون: ٥٢] «أن يحضروني» [المؤمنون: ٩٨] «ربّ ارجعوني» [المؤمنون: ٩٩] «ولا تكلموني» [المؤمنون: ١٠٨]، أثبتهن في الحالين يعقوب، والمعنى: انصرتني بتكذيبهم، أي: انصرتني بإهلاكهم جزاء لهم بتكذيبهم.

[٥٧٣/ب] ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾ قد شرحناه في هود^(١) إلى قوله: ﴿فَأَسْلَفَ فِيهَا﴾ أي: أدخل في سفيتك ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾.

قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: من «كُلُّ» بكسر اللام من غير تنوين.

وقرأ حفص عن عاصم: ﴿مِنْ كُلِّ﴾ بالتنوين^(٢).

قال أبو علي: قراءة الجمهور إضافة كل إلى زوجين، وقراءة حفص تؤول إلى زوجين، لأنّ المعنى: من كل الأزواج زوجين^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا﴾.

قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿مُنْزَلًا﴾ بضم الميم.

(١) انظر: تفسير سورة هود الآية رقم (٣٧).

(٢) السبعة (ص: ٤٤٥)، والحجة (٥/ ٢٩٤)، والمبسوط (١/ ٢٣٧).

(٣) الحجة (٥/ ٢٩٤).

وروى أبو بكر عن عاصم: فتحها^(١).

والمَنْزَلُ، بفتح الميم: اسمٌ لكلِّ ما نزلت به، والمَنْزِل، بضمُّها: المصدر بمعنى الإنزال؛ تقول أنزلته إنزالاً ومنزلاً.

وفي الوقت الذي قال فيه نوح ذاك قولان:

أحدهما: عند نزوله في السفينة.

والثاني: عند نزوله من السفينة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي: في قصّة نوح وقومه ﴿لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا﴾ أي: وما كنّا ﴿لَمُبْتَلِينَ﴾ أي: لمختبرين إياهم بإرسال نوح إليهم.

﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ يعني: عادًا ﴿فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ وهو هود، هذا قول الأكثرين.

وقال أبو سليمان الدمشقي: هم ثمود، والرسول صالح.

وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿أَعِدُّوا أَنْكُمْ﴾.

قال الزّجاج: موضع ﴿أَنْكُمْ﴾ نصب على معنى: أيعدكم أنكم مخرجون إذا متم، فلما طال الكلام أعيد ذكر أن كقوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ يُحَادِدِ اللَّهِ وَرَسُولَهُ، فَأَتَتْ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ﴾ [التوبة: ٦٣]^(٢).

(١) السبعة (ص: ٤٤٥)، والحجة (٢٩٣/٥)، والتيسير (ص: ١٥٩).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٢/٢٣٤).

قوله تعالى: ﴿هَيَّاتَ هَيَّاتَ﴾.

قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزرة، والكسائي: ﴿هَيَّاتَ هَيَّاتَ﴾ بفتح التاء فيهما في الوصل، وإسكانها في الوقف^(١).

وقرأ أبي بن كعب، وأبو مجلز، وهارون، عن أبي عمرو: «هيهاتًا هيهاتًا» بالنصب والتنوين^(٢).

وقرأ ابن مسعود، وعاصم الجحدري، وأبو حيوة الخضرمي، وابن السَّمِيع: «هَيْهَاتُ هَيْهَاتُ» بالرفع والتنوين^(٣).

وقرأ أبو العالية، وقتادة: «هَيْهَاتِ هَيْهَاتِ» بالخفض والتنوين^(٤).

وقرأ أبو جعفر: «هَيْهَاتِ هَيْهَاتِ» بالخفض من غير تنوين، وكان يقف بالهاء^(٥).

وقرأ أبو المتوكل الناجي، وسعيد بن جبير، وعكرمة: «هيهاتُ هيهاتُ» بالرفع من غير تنوين.

(١) المبسوط (ص: ٣١٢).

(٢) في مختصر ابن خالويه (ص: ٩٩)، وانظر: المحرر (٤/ ١٤٣)، والبحر المحيط (٧/ ٥٦٢).

(٣) المحتسب (٢/ ٩٠)، والتحصيل (٤/ ٤٨٤) عن أبي حيوة.

(٤) المحتسب (٢/ ٩٠)، والتحصيل (٤/ ٤٨٤) عن عيسى بن عمر الثقفي، وزاد في المحرر (٤/ ١٤٣) أبا حيوة.

(٥) المحتسب (٢/ ٩٠)، والتحصيل (٤/ ٤٨٤)، والمحرر (٤/ ١٤٣) عن أبي جعفر.

وقرأ معاذُ القاري، وابنُ يعمر، وأبورجاء، وخارجةٌ عن أبي عمرو: «هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ» بإسكان التاء فيهما^(١).

وفي «هيهات» عشر لغات قد ذكرنا منها سبعة عن القراء، والثامنة: «إيهات»، والتاسعة: «إيهان» بالنون، والعاشرة: «إيها» بغير نون، ذكرهن ابنُ القاسم^(٢).

وأشدد الأحوص في الجمع بين لغتين منهن^(٣) [من الطويل]:

تَذَكَّرُ أَيَّاماً مَضَيْنَ مِنَ الصَّبَا وَهَيْهَاتَ هَيْهَاتاً إِلَيْكَ رُجُوعُهَا

قال الزَّجَّاجُ: فأما الفتح، فالوقف فيه بالهاء، تقول: هيهاه إذا فتحت

ووقفت بعد الفتح، فإذا كسرت ووقفت على التاء كنت ممن ينون في [٥٧٤/أ] الوصل، أو كنت ممن لا ينون^(٤).

وتأويل هيهات: البعد لما توعدون، وإذا قلت: هيهات ما قلت، فمعناه: بعيد ما قلت.

وإذا قلت: هيهات لما قلت، فمعناه: البعد لما قلت.

(١) المحتسب (٢/ ٩٠)، والمحزر (٤/ ١٤٣) عن عيسى الأحمدي، وأبي عمرو.

(٢) انظر: المذكر والمؤنث (١/ ١٨٦).

(٣) عن الأحوص في المذكر والمؤنث (١/ ١٨٧)، وإيضاح الوقف والابتداء (١/ ٢٩٩)، ولسان العرب (١٣/ ٥٥٤).

(٤) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٢).

ويقال: أيها في معنى هيهات، وأنشدوا^(١) [من الطويل]:

فَهَيْهَاتَ هَيْهَاتَ الْعَقِيقُ وَمَنْ بِهِ وَهَيْهَاتَ خِلٌّ بِالْعَقِيقِ تُوَاصِلُهُ

قال أبو عمرو بن العلاء: إذا وقفت على هيهات فقل: هيهاه^(٢).

وقال الفرّاء: الكسائي يختار الوقف بالهاء، وأنا أختار التاء^(٣).

قوله تعالى: ﴿لَمَّا تَوَعَّدُونَ﴾.

قرأ ابن مسعود، وابن أبي عبة: «ما توعدون» بغير لام^(٤).

قال المفسرون: استبعد القوم بعثهم بعد الموت إغفالاً منهم للتفكير في بدو أمرهم وقدره الله على إيجادهم، وأرادوا بهذا الاستبعاد أنه لا يكون أبداً، ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ يعنون: ما الحياة إلا ما نحن فيه، وليس بعد الموت حياة.

فإن قيل: كيف قالوا: ﴿نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ وهم لا يقرّون بالبعث؟

فعنه ثلاثة أجوبة ذكرها الزجاج:

أحدها: نموت ويحيا أولادنا، فكأنهم قالوا: يموت قومٌ ويحيا قومٌ.

والثاني: نحيا ونموت، لأنّ الواو للجمع، لا للترتيب.

(١) البيت لجرير في ديوانه (ص: ٩٦٥)، ولسان العرب (١٣/٥٥٣)، والخصائص (٣/٤٢)، وشرح المفصل (٤/٣٥)، والأشباه والنظائر (٨/١٣٣)، والعين (١/٦٤).

(٢) معاني القرآن (٢/٢٣٥).

(٣) المصدر السابق (٢/٢٣٦).

(٤) عن ابن أبي عبة في المحرر (٤/١٤٣)، والبحر المحيط (٧/٥٦٢).

والثالث: ابتداءً من موات في أصل الخلقة، ثم نحيا، ثم نموت^(١).
 قوله تعالى: ﴿إِنَّ هُوَ﴾ يعنون الرسول.
 وقد سبق تفسير ما بعد هذا^(٢) إلى قوله: ﴿قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ﴾.
 قال الزجاج: معناه: عن قليل، وما زائدة بمعنى التوكيد^(٣).
 قوله تعالى: ﴿يَتَصَيِّحُنَّ نَارِدِينَ﴾ أي: على كفرهم، ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ﴾ أي: باستحقاقهم العذاب بكفرهم.
 قال المفسرون: صاح بهم جبريل صيحة رجفت لها الأرض من تحتهم، فصاروا لشدها غشاء.
 قال أبو عبيدة: الغشاء ما أشبه الزبد وما ارتفع على السيل ونحو ذلك مما لا يتنفع به في شيء^(٤).
 وقال ابن قتيبة: المعنى: فجعلناهم هلكى كالغشاء، وهو ما علا السيل من الزبد والقمش، لأنه يذهب ويتفرق^(٥).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٤٣٤).

(٢) انظر: تفسير سورة هود الآية رقم (٧)، وتفسير سورة النحل الآية رقم (٣٨).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٣).

(٤) مجاز القرآن (٢/ ٥٨).

(٥) غريب القرآن (ص: ٢٩٧).

وقال الزَّجَّاج: الغشاء: الهالك والبالى من ورق الشجر الذي إذا جرى السيل رأيتَه مَخَالطًا زَبَدَهُ^(١).

وما بعد هذا قد سبق شرحه^(٢) إلى قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا﴾.

قرأ ابنُ كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر: «تتري كلما» منونة والوقف بالألف. وقرأ نافع، وابنُ عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي: بلا تنوين، والوقف عند نافع، وابنُ عامرٍ بألف. وروى هبيرة، وحفصٌ عن عاصم، أَنَّهُ يَقِفُ بِالْيَاءِ.

قال أبو علي: يعني بقوله: يقف بالياء، أي: بألفٍ مماله^(٣).

قال القَرَاءُ: أكثر العرب على تركِ التَّنوين، ومنهم من نَوَّنَ^(٤).

قال ابنُ قتيبة: والمعنى: تَتَابَعِ بِفَرَّةٍ بَيْنَ كُلِّ رَسُولَيْنِ، وهو من التَّوَاتُرِ، والأصل: وَتَرَى، فقلبت الواو تاءً كما قلبوها في التَّقْوَى، والتُّخْمَةِ^(٥).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٣).

(٢) انظر: تفسير سورة الحجر الآية رقم (٥).

(٣) السبعة (ص: ٤٤٦)، والحجة (٥/ ٢٩٥)، والتيسير (ص: ١٥٩).

(٤) معاني القرآن (٢/ ٢٣٦).

(٥) غريب القرآن (ص: ٢٩٧).

وحكى الزَّجَّاجُ عن الأصمعيّ أنّه قال: معنى واترت الخبر: أتبع

بعضه بعضًا، وبين الخبرين هنيئة^(١). [٥٧٤/ب]

وقرأت على شيخنا أبي منصور اللُّغوي قال: ومما تضعه العامة غير موضعه قولهم: تواترت كتبي إليك، يعنون: اتّصلت من غير انقطاع، فيضعون التواتر في موضع الاتّصال، وذلك غلطٌ إنّما التواتر مجيء الشيء ثمّ انقطاعه ثمّ مجيئه، وهو التفاعل من الوتر، وهو الفرد، يقال: واترت الخبر، أتبع بعضه بعضًا، وبين الخبرين هنيئة، قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا﴾ أصلها وترى من المواترّة، فأبدلت التاء من الواو، ومعناه: منقطعة متفاوتة، لأنّ بين كلّ نبين دهرًا طويلاً.

وقال أبو هريرة: لا بأس بقضاء رمضان ترى، أي: منقطعًا. فإذا قيل: واتر فلانُ كتبه، فالمعنى: تابعها، وبين كلّ كتابين فترة^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَاتَّبَعَنَا بَعْضُهُمْ بَعْضًا﴾ أي: أهلكنا الأمم بعضهم في إثر بعضٍ ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾.

قال أبو عبيدة: أي: يتمثل بهم في الشرّ؛ ولا يقال في الخير: جعلته حديثًا^(٣).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٤).

(٢) التكملة والذيل (ص: ٨٤٧).

(٣) مجاز القرآن (٢/ ٥٩).

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٤٥﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴿٤٦﴾ فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِكَ وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَبِيدُونَ ﴿٤٧﴾ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ﴿٤٨﴾﴾ [المؤمنون: ٤٥-٤٨].

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَكْبَرُوا﴾ أي: عن الإيمان بالله وعبادته ﴿وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ﴾ أي: قاهرين للناس بالبغي والتطاول عليهم.

قوله تعالى: ﴿وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَبِيدُونَ﴾ أي: مطيعون.

قال أبو عبيدة: كل من دان للملك فهو عابد له^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَءَاوَيْنَهُمَا إِلَىٰ رِبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴿٥٠﴾﴾ [المؤمنون: ٤٩-٥٠].

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ﴾ يعني: التوراة، أعطيتها جملة واحدة بعد غرق فرعون ﴿لَعَلَّهُمْ﴾ يعني: بني إسرائيل، والمعنى: لكي يهتدوا. قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً﴾.

وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عبيدة: «آيتين» على التثنية، وهذا كقوله: ﴿وَجَعَلْنَاهَا وَآبَتَهَا آيَةً﴾ [الأنبياء: ٩١] وقد سبق شرحه^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَأَوَيْنَهُمَا﴾ أي: جعلناهما يأويان ﴿إِلَىٰ رِبْوَةٍ﴾.

قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «رُبوة» بضم الراء.

(١) المصدر السابق.

(٢) انظر: تفسير سورة الأنبياء الآية رقم (٩١).

وقرأ عاصمٌ، وابنُ عامرٍ: بفتحها^(١).

وقد شرحنا معنى الربوة في البقرة^(٢).

﴿ذَاتِ قَرَارٍ﴾ أي: مستويةٌ يستقرُّ عليها ساكنوها، والمعنى: ذات موضع قرار.

وقال الزَّجَّاجُ: أي: ذات مستقرٍ ﴿وَمَعِينٍ﴾ وهو الماء الجاري من العيون^(٣).

وقال ابنُ قتيبةَ: ﴿ذَاتِ قَرَارٍ﴾ أي: يستقرُّ بها للعمارة، ﴿وَمَعِينٍ﴾ هو الماء الظاهر، ويقال: هو مفعولٌ من العين، كأنَّ أصله مَعِينُونَ، كما يقال: ثوبٌ مَحِيْطٌ، وبُرٌّ مَكِيلٌ^(٤).

واختلف المفسِّرون في موضع هذه الرَّبْوَةِ الموصوفة على أربعة أقوال:

أحدها: أنَّها دمشق، رواه عكرمةٌ عن ابنِ عَبَّاسٍ، وبه قال عبدُ الله بن سلام، وسعيدُ بن المسيَّب.

والثاني: أنَّها بيت المقدس، رواه عطاء عن ابنِ عَبَّاسٍ، وبه قال قتادةٌ، وعن الحسن كالقولين.

والثالث: أنَّها الرملة من أرض فلسطين، قاله أبو هريرة.

والرابع: مصرٌ، قاله وهب بن منبّه، وابنُ زيد، وابنُ السائب.

(١) السبعة (ص: ٤٤٦)، والحجة (٥/ ٢٩٦)، والمبسوط (١/ ١٥١).

(٢) انظر: تفسير سورة البقرة الآية رقم (٢٦٥).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٥).

(٤) غريب القرآن (ص: ٢٩٧).

فأما السبب الذي لأجله أوبا إلى الرِّبوة، فقال أبو صالح، عن ابن عباس: فرّت مريم بابنها عيسى من ملكهم، ثم رجعت إلى أهلها بعد اثنتي عشرة سنة^(١).

قال وهب بن منبه: وكان الملك أراد قتل عيسى^(٢).

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ٥١﴾ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ٥٢ ﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلٌّ حِزْبٌ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ٥٣﴾ فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ٥٤ ﴿يَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ ٥٥﴾ فَسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ٥٦ ﴿[المؤمنون: ٥١-٥٦].

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الرُّسُلُ﴾.

قال ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقتادة في آخرين: يعني بالرسل [٥٧٥/أ] ههنا محمداً ﷺ وحده، وهو مذهب العرب في مخاطبة الواحد خطاب الجميع، ويتضمن هذا أن الرسل جميعاً كذا أمروا، وإلى هذا المعنى ذهب ابن قتيبة، والزجاج^(٣).

والمراد بالطيِّبات: الحلال.

قال عمرو بن شرحبيل: كان عيسى عليه السلام يأكل من غزل أمه^(٤).

(١) لم أقف عليه.

(٢) انظر: الكشف والبيان (٧٩/٣).

(٣) غريب القرآن (ص: ٢٩٧)، ومعاني القرآن وإعرابه (١٥/٤).

(٤) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٥٩/١٧)، وأبو نعيم في الحلية (١٤٤/٤).

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ هَذِهِ أُمْتُكُمْ﴾.

قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «وَأَنَّ» بالفتح وتشديد النون.

وافق ابن عامر في فتح الألف، لكنه سَكَنَ النون.

وقرأ عاصم، وحزرة، والكسائي: ﴿وَلَنْ﴾ بكسر الألف وتشديد النون^(١).

قال الفراء: من فتح، عطف على قوله: ﴿إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾، و﴿وَلَنْ هَذِهِ أُمْتُكُمْ﴾، فموضعها خفص لأنها مردودة على ما؛ وإن شئت كانت منصوبة بفعلٍ مضمر، كأنك قلت: واعلموا هذا؛ ومن كسر استأنف^(٢).

قال أبو علي الفارسي: وأمّا ابن عامر، فإنه خَفَفَ النون المشددة، وإذا خَفَفَتْ تَعَلَّقَتْ بها ما يتعلّق بالمشددة^(٣).

وقد شرحنا معنى الآية والتي بعدها في الأنبياء^(٤) إلى قوله: ﴿زُبُرًا﴾.

وقرأ ابن عباس، وأبو عمران الجوني: «زُبْرًا» برفع الزاي وفتح الباء^(٥).

وقرأ أبو الجوزاء، وابن السَّمِيفَع: «زُبْرًا» برفع الزاي وإسكان الباء^(٦).

(١) السبعة (ص: ٤٤٦)، والحجة (٥/ ٢٩٦)، والتيسير (ص: ١٥٩).

(٢) معاني القرآن (٢/ ٢٣٧).

(٣) الحجة (٥/ ٢٩٦).

(٤) انظر: تفسير سورة الأنبياء الآية رقم (٩٢).

(٥) عن الأعمش، وأبي عمرو في التحصيل (٤/ ٥٠٠)، والمحزر (٤/ ١٤٧).

(٦) عبد الوهاب، عن أبي عمرو، في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠١)، وفي الكامل (ص: ٦٠٦) اللؤلؤي عن أبي عمرو، والخفاف عنه.

قال الزَّجَّاج: من قرأ «زُبْرًا» بضمّ الباء، فتأويله: جعلوا دينهم كتبًا مختلفة، جمع زبور، ومن قرأ «زَبْرًا» بفتح الباء، أراد قطعًا^(١).

قوله تعالى: ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ أي: بما عندهم من الدين الذي ابتدعوه معجبون، يرون أنهم على الحق.

وفي المشار إليهم قولان:

أحدهما: أنهم أهل الكتاب، قاله مجاهد.

والثاني: أنهم أهل الكتاب ومشركو العرب، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ﴾^(٢).

قال الزَّجَّاج: في عمايتهم وحيرتهم، ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ أي: إلى حين يأتيهم ما وعدوا به من العذاب^(٣).

قال مقاتل: يعني كفار مكة^(٤).

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه (١٦/٤).

(٢) وجاء في المطبوع بعد ذكر الآية هذه القراءة بهذه العبارة: «وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب: «فِي غَمَرَاتِهِمْ» على الجمع»، وليست في النسخ التي بين أيدينا، وهي بلا نسبة في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٠)، وفي المحرر (١٤٧/٤) عن أبي عبد الرحمن السلمي، وزاد في البحر المحيط (٥٦٧/٧) عليًا عليه السلام، وأبا حيوة.

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه (١٦/٤).

(٤) انظر: تفسير مقاتل بن سليمان (١٥٩/٣).

فصل

وهل هذه الآية منسوخة، أم لا؟ فيها قولان:

أحدهما: أنَّها منسوخة بآية السيف.

والثاني: أنَّ معناها التهديد، فهي محكمة.

قوله تعالى: ﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِذُّهُمْ بِهِ﴾.

وقرأ عكرمة، وأبو الجوزاء: «يُمِذُّهُمْ» بالياء المرفوعة وكسر الميم^(١).

وقرأ أبو عمران الجوني: «نُمِذُّهُمْ» بنون مفتوحة ورفع الميم^(٢).

قال الزجاج: المعنى: أيحسبون أنَّ الذي نمدِّهم به ﴿مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَ﴾ مجازاة لهم؟ إنَّما هو استدراج، ﴿سَارِعٌ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ أي: نسارع لهم به في الخيرات^(٣).

وقرأ ابن عباس، وعكرمة، وأيوب السخيتاني: «يُسَارِعُ» بياء مرفوعة وكسر الراء^(٤).

وقرأ معاذ القاري، وأبو المتوكل مثله، إلَّا أنَّها فتحا الراء^(٥).

(١) رواية عن ابن كثير في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٠)، والبحر المحيط (٧/ ٥٦٧).

(٢) لم أقف عليها في المصادر.

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٦).

(٤) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٠)، والمحزر (٤/ ١٤٧) عن عبد الرحمن بن أبي بكرة، وفي التحصيل (٤/ ٥٠٠) عن أبي عبد الرحمن السلمي.

(٥) في المحزر (٤/ ١٤٧)، والبحر المحيط (٧/ ٥٦٨) عن عبد الرحمن بن أبي بكرة.

وقرأ أبو عمران الجوني، وعاصم الجحدري، وابن السميع: «يُسْرَع»
بياء مرفوعة وسكون السين ونصب الراء من غير ألف^(١).

قوله تعالى: ﴿بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أي: لا يعلمون أن ذلك استدراج لهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾^(٥٧) وَالَّذِينَ هُمْ يَأْتِيَتْ
رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ^(٥٨) وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ^(٥٩) وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ
وَجِلَّةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ^(٦٠) أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْحَزَنِ هُمْ لَهَا سَاقُونَ^(٦١) ﴿
[المؤمنون: ٥٧ - ٦١].

ثم ذكر المؤمنين فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ وقد
شرحنا هذا المعنى في قوله: ﴿وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾^(٦٢) [الأنبياء: ٢٨].
قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا﴾.

[٥٧٥/ب] وقرأ عاصم الجحدري: «يَأْتُونَ مَا آتَوْا» بقصر همزة «آتوا»^(٣).

وسألت عائشة رسول الله ﷺ عن هذه الآية فقالت: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَهُمْ
الَّذِينَ يُذْنِبُونَ وَهُمْ مُشْفِقُونَ؟ فقال: «لَا، بَلْ هُمْ الَّذِينَ يُصَلُّونَ وَهُمْ مُشْفِقُونَ،
وَيَصُومُونَ وَهُمْ مُشْفِقُونَ، وَيَتَصَدَّقُونَ وَهُمْ مُشْفِقُونَ أَنْ لَا يُتَقَبَّلَ مِنْهُمْ»^(٤).

(١) بلا نسبة في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٠)، وفي التحصيل (٤/ ٥٠٠)، والمحزر (٤/ ١٤٧)،
والبحر المحيط (٧/ ٥٦٨) عن الحر النحوي.

(٢) انظر: تفسير سورة الأنبياء الآية رقم (٢٨).

(٣) عن النبي ﷺ، وعائشة في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٠)، وفي التحصيل (٤/ ٥٠١) عن
عائشة، وابن عباس، والنخعي.

(٤) رواه الحميدي (٢٧٥)، وأحمد (٦/ ١٥٩)، والترمذي (٣١٧٥)، وابن ماجه (٤١٩٨)
وغيرهم بالفاظ متقاربة.

قال الزَّجَّاجُ: فمعنى ﴿يُؤْتُونَ﴾: يعطون ما أعطوا وهم يخافون أن لا يتقبل منهم، ﴿أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ أي: لأنهم يوقنون أنهم يرجعون^(١). ومعنى يأتون: يعملون الخيرات وقلوبهم خائفة أن يكونوا مع اجتهداهم مقصرين، ﴿أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾.

وقرأ أبو المتوكِّل، وابنُ السَّمِيعِ: «يُسْرِعُونَ» برفع الياء وإسكان السين وكسر الراء من غير ألف^(٢).

قال الزَّجَّاجُ: يقال: أسرع وسارعت في معنى واحد، إلا أن سارعت أبلغ من أسرع، ﴿وَهُمْ لَهَا﴾ أي: من أجلها، وهذا كما تقول: أنا أكرم فلان لك، أي: من أجلك^(٣).

وقال بعض أهل العلم: الوجه المذكور هاهنا واقع على مضمرة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُكَلِّفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾^(١٢) بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمَرٍ مِّنْ هَذَا وَلَهُمْ أَعْمَلٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَمِلُونَ^(١٣) حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْتَرُونَ^(١٤) لَا تَجْتَرُوا الْيَوْمَ إِنَّا لَا نُصْرُونَ^(١٥) قَدْ كَانَتْ ءَايَاتِي تُنَادِي عَلَيْكُمْ فَاكْتُمُوا عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ نَنكِصُونَ^(١٦) مُنْكَدِرِينَ بِهِ سَعِيرًا تَهْجُرُونَ^(١٧) ﴿[المؤمنون: ٦٢-٦٧].

(١) معاني القرآن وإعرابه (١٧/٤).

(٢) عن الحر النحوي في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٠).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (١٧/٤).



قوله تعالى: ﴿وَلَدَيْنَا كِتَابٌ﴾ يعني: اللُّوح المحفوظ ﴿يَنْطِقُ بِالْحَقِّ﴾^(١) قد أثبت فيه أعمال الخلق، فهو ينطق بما يعملون ﴿وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ﴾ أي: لا ينقصون من ثواب أعمالهم. ثم عاد إلى الكفار، فقال: ﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِّنْ هَذَا﴾.

قال مقاتل: في غفلة عن الإيمان بالقرآن^(٢).

وقال ابن جرير: في عمى عن هذا القرآن^(٣).

قال الزَّجَّاجُ: يجوز أن يكون إشارة إلى ما وصف من أعمال البرِّ في قوله: ﴿أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ فيكون المعنى: بل قلوب هؤلاء في عمية من هذا، ويجوز أن يكون إشارة إلى الكتاب، فيكون المعنى: بل قلوبهم في غمرة من الكتاب الذي ينطق بالحق وأعمالهم محصاة فيه^(٣).

فخرج في المشار إليه بـ ﴿هَذَا﴾ ثلاثة أقوال:

أحدها: القرآن.

والثاني: أعمال البرِّ.

والثالث: اللُّوح المحفوظ.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ١٦٠).

(٢) تفسير ابن جرير الطبري (١٧/ ٧٣).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٧).

قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ فيه أربعة أقوال:

أحدها: أعمال سيئة دون الشر، رواه عكرمة عن ابن عباس.

والثاني: خطايا سيئة من دون ذلك الحق، قاله مجاهد.

وقال ابن جرير: من دون أعمال المؤمنين وأهل التقوى والخشية^(١).

والثالث: أعمال غير الأعمال التي ذكروا بها سيعملونها، قاله الزجاج^(٢).

والرابع: أعمال من قبل الحين الذي قدر الله تعالى أنه يعذبهم عند مجيئه من المعاصي، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿هُمْ لَهَا عَمَلُونَ﴾ إخبار بما سيعملونه من أعمالهم الخبيثة التي كتبت عليهم لا بد لهم من عملها.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ﴾ أي: أغنياءهم ورؤساءهم، والإشارة إلى قريش.

وفي المراد بالعذاب قولان:

أحدهما: ضرب السيوف يوم بدر، قاله ابن عباس، ومجاهد، والضحاك.

والثاني: الجوع الذي عذبوا به سبع سنين، قاله ابن السائب.

﴿يَجْتَرُونَ﴾ بمعنى: يصيحون. ﴿لَا يَجْتَرُوا يَوْمَ﴾ أي: لا تستغيثوا من العذاب ﴿إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنْصَرُونَ﴾ أي: لا تمنعون من عذابنا ﴿فَذُكِّتْ أَيْنِیْ

(١) مناني القرآن وإعرابه (٤/ ١٨).

(٢) تفسير ابن جرير الطبري (١٧/ ٧٤).

[٥٧٦/أ] نَتَلَى عَلَيْكُمْ ﴿يعني: القرآن ﴿فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ نَنكِصُونَ﴾ أي: ترجعون وتناخرون عن الإيمان بها.

﴿مُسْتَكْبِرِينَ﴾ منصوبٌ على الحال. وقوله: ﴿يَهُ﴾ الكناية عن البيت الحرام، وهي كناية عن غير مذكور؛ والمعنى: إنكم تستكبرون وتفتخرون بالبيت والحرم، لأنكم فيه مع خوف سائر الناس في مواطنهم. تقولون: نحن أهل الحرم فلا نخاف أحداً، ونحن أهل بيت الله وولاته، هذا مذهب ابن عباس وغيره.

قال الزَّجَّاجُ: ويجوز أن تكون الهاءُ في ﴿يَهُ﴾ للكتاب، فيكون المعنى: تحدث لكم تلاوته عليكم استكباراً^(١).
قوله تعالى: ﴿سَمِرًا﴾.

قال أبو عبيدة: معناه: تهجرون سماراً، والسمار بمعنى السمار، بمنزلة طفلٍ في موضع أطفال، وهو من سمر الليل^(٢).
وقال ابن قتيبة: ﴿سَمِرًا﴾ أي: متحدّثين ليلاً، والسَمَرُ حديث الليل^(٣).
وقرأ أبو بن كعب، وأبو العالية، وابن محيصن: «سَمَرًا» بضم السين وتشديد الميم وفتحها، جمع سامر^(٤).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٧ - ١٨).

(٢) مجاز القرآن (٢/ ٦٠).

(٣) غريب القرآن (ص: ٢٩٨).

(٤) عن ابن محيصن في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٠)، وفي التحصيل (٤/ ٥٠١) عن =

وقرأ ابنُ مسعودٍ، وأبو رجاءٍ، وعاصمُ الجَحْدَرِيُّ: «سُمَارًا» برفع السين وتشديد الميم وألف بعدها^(١).

قوله تعالى: ﴿تَهْجُرُونَ﴾.

قرأ ابنُ كثيرٍ، وعاصمٌ، وأبو عمرو، وابنُ عامرٍ، وحمزةٌ، والكسائيُّ: ﴿تَهْجُرُونَ﴾ بفتح التاء وضمَّ الجيم^(٢).

وفي معناها أربعة أقوال:

أحدها: تهجرون ذكرَ الله والحقَّ، رواه العوفيُّ عن ابنِ عباسٍ.

والثاني: تهجرون كتابَ الله تعالى ونبيَّه ﷺ، قاله الحسنُ.

والثالث: تهجرون البيتَ، قاله أبو صالح.

وقال سعيدُ بنُ جبيرٍ: كانت قريش تسمر حول البيتِ، وتفتخرُ به ولا تطوفُ به^(٣).

والرابع: تقولون هُجْرًا من القولِ، وهو اللغو والهديانُ، قاله ابنُ قتيبة^(٤).

= ابن مسعود، وابن عباس، وزاد في البحر المحيط (٥٧٢ / ٧) عكرمة، وأبا حيوة، والزعفراني، ومحبوب، عن أبي عمرو.

(١) ابن عباس، وأبو رجاء، وأبو نهيك في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٠)، وفي التحصيل (٥٠١ / ٤)، والمحزر (١٥٠ / ٤) عن أبي رجاء، وزاد في البحر المحيط (٥٧٢ / ٧) زيد بن علي.

(٢) السبعة (ص: ٤٤٦)، وقرأ نافع وحده «تَهْجُرُونَ» بضمَّ التاء وكسر الجيم.

(٣) رواه سعيد بن منصور، وابن أبي حاتم في تفسيرهما، كما في الدر المنثور (١٠٩ / ٦).

(٤) غريب القرآن (ص: ٢٩٩).

قال الفراء: يقال: قد هجر الرجلُ في منامه: إذا هذى، والمعنى: إنكم تقولون في رسول الله ﷺ ما ليس فيه وما لا يضره^(١).

وقرأ ابن عباس، وسعيد بن جبير، وقتادة، وابن مُحيصن، ونافع: «تهجرون» بضم التاء وكسر الجيم^(٢).

قال ابن قتيبة: وهذا من الهجر، وهو السبُّ والإفحاش من المنطق، يريد سبهم للنبي ﷺ ومن أتبعه^(٣).

وقرأ أبو العالقة، وعكرمة، وعاصم الجحدري، وأبو نعيم: «تهجرون» بتشديد الجيم ورفع التاء^(٤).

قال ابن الأنباري: ومعناها معنى قراءة ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَذَّبُوا الْقَوْلَ أَنْ جَاءَهُمْ مَا لَهُ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٨) **أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ** (٩) **أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَكَثُرُوا لِلْحَقِّ كَذِبُونَ** [المؤمنون: ٦٨-٧٠].

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَذَّبُوا الْقَوْلَ﴾ يعني: القرآن فيعرفوا ما فيه من الدلالات والعبر على صدق رسولهم ﴿أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَهُ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ المعنى: أليس قد أرسل الأنبياء إلى أمهم كما أرسل محمد ﷺ؟

(١) معاني القرآن (٢/ ٢٣٩).

(٢) السبعة (ص: ٤٤٦)، والتيسير (ص: ١٥٩).

(٣) غريب القرآن (ص: ٢٩٩).

(٤) عكرمة في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٠)، وزاد في البحر المحيط (٧/ ٥٧٣) ابن مسعود، وابن عباس، وزيد بن علي، وأبا نعيم، وابن محيصن، وأبا حية.

﴿أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ﴾ هذا توبيخ لهم، لأنهم عرفوا نسبه وصدقه وأمانته صغيراً وكبيراً ثم أعرضوا عنه.

«الجنة»: الجنون، ﴿بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ﴾ يعني القرآن.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿٧١﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خُرْجًا فَخَرَّاجُ رَيْكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّزْقِينَ ﴿٧٢﴾ وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿المؤمنون: ٧١-٧٣﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ﴾ في المراد بالحق قولان: أحدهما: أنه الله ﷻ، قاله مجاهد، وابن جريج، والسدي في آخرين. والثاني: أنه القرآن، ذكره الفراء، والزجاج^(١).

فعلى القول الأول يكون المعنى: لو جعل الله لنفسه شريكاً كما يحبون، وعلى الثاني: لو نزل القرآن بما تحبون من جعل شريك لله [٥٧٦/ب] ﴿لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ ﴿أي: بما فيه شرفهم وفخرهم، وهو القرآن﴾ ﴿فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ أي: قد تولوا عما جاءهم من شرف الدنيا والآخرة.

(١) معاني القرآن (٢/٢٣٩)، ومعاني القرآن وإعرابه (٤/١٩).

وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وأبو رجاء، وأبو الجوزاء: «بل أتيناكم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون» بـالف فيهما^(١).

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ﴾ عما جئتهم به ﴿خَرَجًا﴾.

قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم: ﴿خَرَجًا﴾ بغير ألف ﴿فَخَرَجُ﴾ بـالف.

وقرأ ابن عامر: ﴿خَرَجًا﴾ «فخرج» بغير ألف في الحرفين.

وقرأ حمزة، والكسائي: «خراجا» بـالف «فخراج» بـالف في الحرفين^(٢).

ومعنى ﴿خَرَجًا﴾: أجرًا ومالًا ﴿فَخَرَجُ رَبِّكَ﴾ أي: فما يعطيك ربك من أجره وثوابه ﴿خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّزِقِينَ﴾ أي: أفضل من أعطى؛ وهذا على سبيل التنبيه لهم أنه لم يسألهم أجرًا، لا أنه قد سألهم، والناكب: العادل؛ يقال: نكب عن الطريق، أي: عدل عنه.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَبُّونَ﴾ ﴿٧٦﴾ ﴿وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَضُرُّعُونَ ﴿٧٨﴾ حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٧٩﴾ [المؤمنون: ٧٤-٧٧].

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ﴾.

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٠) عن عيسى، وعمر، عن أبي عمرو، وفي البحر المحيط (٥٧٥ / ٧) عن عيسى.

(٢) السبعة (ص: ٤٤٧).

قال ابن عباس: الضرُّ هاهنا: الجوع الذي نزل بأهل مكة حين دعا عليهم رسول الله ﷺ فقال: «اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى قُرَيْشٍ بَسِينٍ كَسَنِي يُوسُفَ»، فجاء أبو سفيان إلى رسول الله ﷺ فشكا إليه الضر، وأنهم قد أكلوا القَدَّ والعظام، فنزلت هذه الآية والتي بعدها^(١)، وهو العذاب المذكور في قوله: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ﴾.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه يوم بدر، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

والثاني: أنه الجوع الذي أصابهم، قاله مقاتل^(٢).

والثالث: باب من عذاب جهنم في الآخرة، حكاه الماوردي^(٣).

قوله تعالى: ﴿إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾.

وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو المتوكل، وأبو نعيم، ومعاذ القاري: «مُبْلَسُونَ» بفتح اللام^(٤)، وقد شرحنا معنى المبلس في الأنعام^(٥).

(١) رواه النسائي في الكبرى (١١٢٨٩)، وابن جرير الطبري في تفسيره (٩٣/١٧)، والطبراني في الكبير (١٢٠٣٨)، والحاكم في المستدرک (٤٢٨/٢) وصحَّحه، ووافقه الذهبي، بلفظ: «جاء أبو سفيان إلى رسول الله ﷺ، فقال: يَا مُحَمَّدُ أَنْشُدْكَ اللَّهَ وَالرَّحِمَ قَدْ أَكَلْنَا الْعُلْهَرَ يَغْنِي الْوَبَرَ وَالْدَّمَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ».

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (١٦٣/٣).

(٣) النكت والعيون (٦٤/٤).

(٤) الظامي في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٠)، وفي البحر المحيط (٥٧٧/٧) عن السلمي.

(٥) انظر: تفسير سورة الأنعام الآية رقم (٤٥).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ (٧٨) ﴿وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ (٧٩) ﴿وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتَلَفُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (٨٠) ﴿بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ﴾ (٨١) ﴿قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذَا نَلْبَعُوثُونَ﴾ (٨٢) ﴿لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَوَعَادُا هَذَا مِن قَبْلُ إِن هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٨٣) ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَن فِيهَا إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٨٤) ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (٨٥) [المؤمنون: ٧٨-٨٥].

قوله تعالى: ﴿قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ قال المفسرون: يريد أنهم لا يشكرون أصلاً.
قوله تعالى: ﴿ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: خلقكم من الأرض.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ اخْتَلَفُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي: هو الذي جعلهما مختلفين يتعاقبان ويختلفان في السواد والبياض ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ما ترون من صنعه؟ وما بعد هذا ظاهرٌ إلى قوله: ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ﴾ أي: قل لأهل مَكَّةَ المَكْذِبِينَ بالبعث: لمن الأرض ﴿وَمَن فِيهَا﴾ من الخلق ﴿إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ بحالها، ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾.

قرأ أبو عمرو: «لله» بغير ألفٍ هاهنا، وفي اللذين بعدها بألفٍ.

وقرأ الباقون: «لله» في المواضع الثلاثة^(١)، وقراءة أبي عمرو على القياس.

قال الزَّجَّاج: ومن قرأ: «سيقولون الله» فهو جوابُ السؤال، ومن قرأ: «لله» فجيءُ أيضًا لأنك إذا قلت: من صاحب هذه الدار؟ فقول:

لزيد، جاز، لأنَّ معنى من صاحب هذه الدار؟ لمن هي^(١).

وقال أبو عليِّ الفارسيّ: مَنْ قرأ: «الله» في الموضعين الآخرين، فقد أجاب على المعنى دون ما يقتضيه اللفظ^(٢).

وقرأ سعيدُ بنُ جبير، وأبو المتوكِّل، وأبو الجوزاء: «سيقولون الله الله [٥٧٧/أ] الله» بألفٍ فيهنَّ كلهن.

قال أبو عليُّ الأهوازيّ: وهو في مصاحف أهل البصرة بألفٍ فيهنَّ^(٣).

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ فتعلمون أنَّ من قدر على خلق ذلك ابتداءً، أقدر على إحياء الأموات.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾^(٨٦) سَبْقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا نُنْقِوُكُ^(٨٧) قُلْ مَنْ يَدْعُو مَلَكَوْتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ^(٨٨) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ^(٨٩) ﴿المؤمنون: ٨٦-٨٩﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَفَلَا نُنْقِوُكُ﴾ فيه قولان:

أحدهما: تتقون عبادة غيره.

والثاني: نخشون عذابه.

(١) عاني القرآن وإعرابه (٢٠/٤).

(٢) لحجة (٣٠٠/٥).

(٣) نظر: معاني القرآن (٢٤٠/٢).

فَأَمَّا الْمَلَكُوتُ، فقد شرحناه في الأنعام^(١).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ﴾ أي: يمنع من السوء من شاء، ولا يمنع منه من أَرَادَهُ بسوء، يقال: أجرت فلاناً: أي: حميته، وأجرت عليه: أي: حميت عنه.

قوله تعالى: ﴿فَأَن تَسْحُرُونَ﴾

قال ابن قتيبة: أَنَّى تُخَدَعُونَ وتُضَرَفُونَ عن هذا^(٢).

قوله تعالى: ﴿بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (١٠) مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنَ إِلَهٍ إِذَا لَذَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ (١١) عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ (١٢) [المؤمنون: ٩٠-٩٢].

قوله تعالى: ﴿بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ﴾ أي: بالتوحيد والقرآن ﴿وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ فيما يضيفون إلى الله من الولد والشريك؛ ثم نفاهما عنه بما بعد هذا إلى قوله: ﴿إِذَا لَذَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ﴾ أي: لانفرد بخلقه ولم يرص أن يضاف خلقه وإنعامه إلى غيره، ولمنع الإله الآخر عن الاستيلاء على ما خلق ﴿وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ أي: غلب بعضهم بعضاً.

قوله تعالى: ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ﴾

(١) انظر: تفسير سورة الأنعام الآية رقم (٧٥).

(٢) غريب القرآن (ص: ٢٩٩).

قرأ ابنُ كثير، وأبو عمرو، وابنُ عامر، وحفصُ عن عاصم:
﴿عَلِيمٌ﴾ بالحفص.

وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «عالمٌ» بالرفع^(١).
قال الأخفش: الجرُّ أجود، ليكون الكلام من وجهٍ واحدٍ، والرفعُ
على أن يكون خبر ابتداء محذوف، ويقوِّيه أن الكلام الأول قد انقطع^(٢).

قوله تعالى: ﴿قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيْنِي مَا يُوعَدُونَ ﴿٩٣﴾ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي
الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٩٤﴾ وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ تُرِيَكَ مَا نَعْدُهُمْ لَقَدِرُونَ ﴿٩٥﴾ أَدْفَعِ بَالْتِي هِيَ أَحْسَنُ
السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَغْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿٩٦﴾ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ﴿٩٧﴾ وَأَعُوذُ
بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونَ ﴿٩٨﴾﴾ [المؤمنون: ٩٣-٩٨].

قوله تعالى: ﴿إِمَّا تُرِيْنِي﴾.

وقرأ أبو عمران الجوني، والضحاك: «تُرْتِي» بالهمز بين الراء
والنون من غير ياء^(٣).

والمعنى: إن أريتني ما يوعدون من القتل والعذاب، فاجعلني
خارجاً عنهم ولا تهلكني بهلاكهم؛ فأراه الله تعالى ما وعدهم بيدٍ
وغيرها، ونجّاه ومن معه.

(١) السبعة (ص: ٤٤٧)، والتيسير (ص: ١٦٠).

(٢) الكلام للقرأ في معاني القرآن (٢/ ٢٤١).

(٣) بلا نسبة في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٠)، وفي البحر المحيط (٧/ ٥٨٢) عن الضحاك،
وأبي عمران الجوني.

قوله تعالى: ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ﴾ فيه أربعة أقوال:

أحدها: ادفع إساءة المسيء بالصَّفْح، قاله الحسنُ.

والثاني: ادفع الفحشَ بالسلام، قاله عطاء، والضَّحَاكُ.

والثالث: ادفع الشُّركَ بالتوحيد، قاله ابنُ السائبِ.

والرابع: ادفع المنكرَ بالموعظة، حكاه الماوردي^(١).

وذكر بعضُ المفسرين أنَّ هذا منسوخٌ بآية السيفِ.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ﴾ أي: بما يقولون من الشركِ والتكذيبِ؛ والمعنى إِنَّا نجازيهم على ذلك.

﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ﴾ أي: أَلْجَأُ وَامْتَنِعُ ﴿بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾.

قال ابنُ قتيبة: هو نَحْسُهَا وَطَعْنُهَا، ومنه قيل للعائب: هُمَزَةٌ، كأنَّه يطعن وينحس إذا عاب^(٢).

وقال ابنُ فارس: الهمزُ كالعَصْرِ، يقال: هَمَزْتُ الشَّيْءَ فِي كَفٍّ، ومنه الهمزُ في الكلام، لأنَّه كأنَّه يَضْغُطُ الحَرْفُ^(٣).

وقال غيره: الهمزُ في اللُّغة: الدَّفْعُ، وهمزات الشياطين: دفعهم بالإغواءِ إلى المعاصي.

(١) النكت والعيون (٤/٦٦).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٠٠).

(٣) مقاييس اللغة (٦/٦٦).

قوله تعالى: ﴿أَنْ يَحْضُرُونَ﴾ أي: أن يشهدون؛ والمعنى: أن يصيبروني بسوء، لأن الشيطان لا يحضر ابن آدم إلا بسوء.

ثم أخبر أن هؤلاء الكفار المنكرين للبعث يسألون الرجعة إلى الدنيا عند الموت بالآية التي تلي هذه، وقيل: هذا السؤال منهم للملائكة [٥٧٧/ب] الذين يقبضون أرواحهم.

فإن قيل: كيف قال: «ارجعون» وهو يريد: ارجعني؟

فالجواب: أن هذا اللفظ تعرفه العرب للعظيم الشأن، وذلك أنه يخبر عن نفسه فيه بما تخبر به الجماعة، كقوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾ [ق: ٤٣] فجاء خطابُه كإخباره عن نفسه، هذا قول الزجاج^(١).

قوله تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ۚ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۚ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ۚ ﴿١٠١﴾ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ، فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۚ ﴿١٠٢﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ، فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ۚ ﴿١٠٣﴾ تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ۚ ﴿١٠٤﴾﴾ [المؤمنون: ٩٩-١٠٤].

قوله تعالى: ﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ﴾.

قال ابن عباس: فيما مضى من عمري^(٢).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٢١).

(٢) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٢٩٨).

وقال مقاتلٌ: فيما تركت من العملِ الصالح^(١).

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: لا يرجعُ إلى الدنيا ﴿إِنَّهَا﴾ يعني مسأله الرجعة ﴿كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا﴾ أي: هو كلامٌ لا فائدة له فيه ﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ﴾ أي: أمامهم وبين أيديهم ﴿بَرْزَخٌ﴾.

قال ابنُ قتيبةَ: البرزخُ: ما بين الدنيا والآخرة، وكلُّ شيءٍ بين شيئين فهو بَرْزَخٌ^(٢).

وقال الزَّجَّاجُ: البرزخُ في اللُّغة: الحاجزُ، وهو هاهنا: ما بين موت الميت وبعثه^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَلِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ في هذه النفخة قولان:

أحدهما: أنَّها النفخة الأولى، رواه سعيدُ بنُ جبيرٍ عن ابنِ عباسٍ.

والثاني: أنَّها الثانية، رواه عطاءٌ عن ابنِ عباسٍ.

قوله تعالى: ﴿فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ﴾ في الكلام محذوفٌ، تقديره: لا أنساب بينهم يومئذٍ يتفاخرون بها أو يتقاطعون بها، لأنَّ الأنساب لا تنقطعُ يومئذٍ، إنَّما يرفع التواصل والتفخار بها.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ١٦٥).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٠٠).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٢٣).

وفي قوله: ﴿وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ ثلاثة أقوال:

أحدها: لا يتساءلون بالأنساب أن يترك بعضهم لبعض حقّه.

والثاني: لا يسأل بعضهم بعضاً عن شأنه، لا اشتغال كل واحد بنفسه.

والثالث: لا يسأل بعضهم بعضاً من أي قبيل أنت، كما تفعل العرب لتعرف النسب فتعرف قدر الرجل.

وما بعد هذا قد سبق تفسيره^(١) إلى قوله: ﴿تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ﴾.

قال الزّجاج: تلفح وتنفح بمعنى واحد، إلا أن اللّفتح أعظم تأثيراً، والكالـح: الذي قد تشمّرت شفـته عن أسنانه، نحو ما ترى من رؤوس الغنم إذا برزت الأسنان وتشمّرت الشّفاه^(٢).

وقال ابن مسعود: قد بدت أسنانهم وتقلّصت شفاههم كالرأس المشيط بالنار^(٣).

وروى أبو عبد الله الحاكم في صحيحه من حديث أبي سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ أنه قال في هذه الآية: «تَشْوِيهِ النَّارِ، فَتَقْلُصُ شَفَتُهُ الْعُلْيَا، حَتَّى يَبْلُغَ وَسَطَ رَأْسِهِ، وَتَسْرَخِي شَفَتُهُ السُّفْلَى حَتَّى تَضْرِبَ سُرَّتَهُ»^(٤).

(١) انظر: تفسير سورة الأعراف الآية رقم (٨).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٢٣/٤).

(٣) رواه الثوري في تفسيره (ص: ٢١٨)، وابن المبارك في الزهد (٢/٨٤)، وعبد الرزاق (٢/٢١)، والطبري في تفسيره (١٧/١١٦)، والطبراني في الكبير (٩١٢١)، والحاكم في المستدرک (٢/٤٢٤)، والبيهقي في البعث والنشور (٥٠٨).

(٤) رواه أحمد بن مسنده (١٨/٣٥٠)، والترمذي (٢٥٨٧-٣١٧٦)، وأبو يعلى (١٣٦٧)، =

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُنَلِّ عَلَيْنَكَ فُكْرَهُ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ (١٠٥) قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿١٠٦﴾ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿١٠٧﴾ قَالَ أَحْسِرُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴿١٠٨﴾ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَمَّا فَآغَفِرَ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٠٩﴾ فَاتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًا حَتَّىٰ أَنسَوَكُم ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنهُمْ تَضْحَكُونَ ﴿١١٠﴾ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَآيُزُونَ ﴿١١١﴾ [المؤمنون: ١٠٥-١١١].

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَكُنْ﴾ المعنى: ويقال لهم: ألم تكن ﴿ءَايَتِي تُنَلِّ عَلَيْنَكَ﴾ يعني: القرآن.

﴿قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾.

قرأ ابن كثير، وعاصم، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: ﴿شِقْوَتُنَا﴾ بكسر الشين من غير ألف^(١).

وقرأ عمرو بن العاص، وأبو رزین العقيلي، وأبو رجاء العطاردي كذلك، إلا أنه بفتح الشين^(٢).

وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن،

= والحاكم في المستدرک (٢/ ٢٦٩-٤٢٨)، وأبو نعيم في الحلیة (٨/ ١٨٢)، والبيهقي في البعث والنشور (٥٥٨) من طريق عبد الله بن المبارك، عن سعيد بن يزيد أبو شعاع، عن أبي السمح، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدري، به، بنحوه، وإسناده ضعيف؛ لضعف أبي السفيح — وهو دراج بن سمعان — في روايته عن أبي الهيثم.

(١) السبعة (ص: ٤٤٨)، والمبسوط (ص: ٣١٤).

(٢) في البحر المحيط (٧/ ٥٨٦) عن شبل.

والأعمش، وحمزة، والكسائي: «شَقَاوُنَا» بـالف مع فتح الشين والقاف^(١).

وعن الحسن، وقتادة كذلك، إِلَّا أَنَّ الشَّيْنَ مَكْسُورَةٌ^(٢).

قال المفسرون: أقر القوم بأن ما كتب عليهم من الشقاء منعهم [٥٧٨/أ] الهدى.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا﴾ أي: من النار.

قال ابن عباس: طلبوا الرجوع إلى الدنيا.

﴿فَإِنْ عُدْنَا﴾ أي: إلى الكفر والمعاصي.

قوله تعالى: ﴿أَخْسَرُوا فِيهَا﴾.

قال الزجاج: تباعدوا تباعد سخط، يقال: خسأت الكلب اخسؤه: إذا زجرته ليتباعد^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُكَلِّمُون﴾ أي: في رفع العذاب عنكم.

قال عبد الله بن عمرو: إن أهل جهنم يدعون مالكا أربعين عاماً، فلا يجيبهم، ثم يقول: ﴿إِنَّكُمْ مَكْنُوتُونَ﴾ [الزخرف: ٧٧] ثم ينادون ربهم ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا﴾ فيدعهم مثل عمر الدنيا، ثم يقول: ﴿إِنَّكُمْ مَكْنُوتُونَ﴾ ثم ينادون ربهم: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا﴾ فيدعهم مثل عمر الدنيا، ثم يردُّ

(١) السبعة (ص: ٤٤٨)، والمبسوط (ص: ٣١٤).

(٢) في البحر المحيط (٥٨٦/٧) عن قتادة، والحسن، ورواية خالد بن حوشب عنه.

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٢٤/٤).

عليهم: ﴿أَخْشَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُون﴾ ﴿فَمَا يَنْبَسُ الْقَوْمُ بَعْدَ ذَلِكَ بِكَلِمَةٍ إِنْ كَانَ، إِلَّا الزَّفِيرُ وَالشَّهْقُ﴾^(١).

ثُمَّ بَيَّنَ الَّذِي لِأَجْلِهِ أَخْسَأَهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّهُ﴾.

وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ، وَأَبُو عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ، وَعَاصِمُ الْجَحْدَرِيُّ: «أَنَّهُ» بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ^(٢).

﴿كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي﴾.

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يَرِيدُ الْمُهَاجِرِينَ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاتَّخَذْتُمُ﴾.

قَالَ الزَّجَّاجُ: الْأَجُودُ إِدْغَامُ الدَّالِّ فِي التَّاءِ لِقَرَبِ الْمَخْرَجِينَ، وَإِنْ شُئْتُ أَظْهَرْتُ، لِأَنَّ الدَّالَّ مِنْ كَلِمَةٍ وَالتَّاءُ مِنْ كَلِمَةٍ، وَبَيْنَ الدَّالِّ وَالتَّاءِ فِي الْمَخْرَجِ شَيْءٌ مِنَ التَّبَاعُدِ^(٣).

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سِخْرِيًّا﴾.

قَرَأَ نَافِعٌ، وَحَمْزَةُ، وَالْكَسَائِيُّ، وَأَبُو حَاتِمٍ عَنْ يَعْقُوبَ: «سُخْرِيًّا» بِضَمِّ السِّينِ هَاهُنَا وَفِي «ص»^(٤)، تَابِعَهُمُ الْمَفْضَلُ فِي «ص».

(١) رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي الزُّهْدِ (٢/ ٩١)، وَابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ (٢٠/ ٦٥٠)، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ (٤٢٩/ ٢) فِي تَفْسِيرِهِمَا، وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (٢/ ٤٢٩).

(٢) عَنْ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ فِي مَخْتَصَرِ ابْنِ خَالَوَيْهِ (ص: ١٠٠)، وَفِي التَّحْصِيلِ (٤/ ٥٠٨) عَنْ هَارُونَ، وَانْظُرْ: الْبَحْرُ الْمَحِيطُ (٤/ ١٥٧).

(٣) مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ (٤/ ٢٤).

(٤) انْظُرْ: تَفْسِيرُ سُورَةِ صِ الْآيَةِ رَقْمَ (٦٣).

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: بكسر السين في السورتين^(١). ولم يختلف في ضم السين في الحرف الذي في الزخرف^(٢)، واختار الفراء الضم، والزجاج الكسر.

وهل هما بمعنى؟ فيه قولان:

أحدهما: أنهما لغتان ومعناها واحد، قاله الخليل، وسيبويه، ومثله قول العرب، بحر لجيٍّ ولجئيٍّ، وكوكبٌ دُرِّيٌّ ودِرِّيٌّ.

والثاني: أن الكسر بمعنى الهمز، والضم بمعنى: السخرة والاستعباد، قاله أبو عبيدة، وحكاه الفراء^(٣)، وهو مروى عن الحسن، وقتادة.

قال أبو علي: قراءة من كسر أرجح من قراءة من ضم، لأنه من الهزء، والأكثر في الهزء كسر السين^(٤).

قال مقاتل: كان رؤوس كفار قريش كأبي جهل وعقبة والوليد، قد اتخذوا فقراء أصحاب رسول الله ﷺ كعمار وبلال وخبّاب وصهيب، سخرياً يستهزئون بهم ويضحكون منهم^(٥).

(١) في السبعة (ص: ٤٤٨)، والحجة (٥/ ٣٠٢)، والتيسير (ص: ١٦٠).

(٢) انظر: تفسير سورة الزخرف الآية رقم (٣٢).

(٣) مجاز القرآن (٢/ ٦٢)، ومعاني القرآن (٢/ ٢٤٣).

(٤) الحجة (٥/ ٣٠٣).

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ١٦٧).

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ أَنْتَوَكُمُ ذِكْرِي﴾ أي: أنساكم الاشتغال بالاستهزاء بهم ذكري، فنسب الفعل إلى المؤمنين وإن لم يفعلوه، لأنهم كانوا السبب في وجوده، كقوله: ﴿إِنَّهُمْ أَضَلُّنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ [إبراهيم: ٣٦].

قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا﴾ أي: على أذاكم واستهزائكم ﴿أَنَّهُمْ﴾.

قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: ﴿أَنَّهُمْ﴾ بفتح الألف.

وقرأ حمزة، والكسائي: ﴿إِنَّهُمْ﴾ بكسرها^(١).

فمن فتح «أَنَّهُمْ»، فالمعنى جزيتهم بصبرهم الفوز، ومن كسر «إِنَّهُمْ»، استأنف.

قوله تعالى: ﴿قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ﴾ ﴿١١٢﴾ ﴿قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسَلِ الْعَادِينَ﴾ ﴿١١٣﴾ ﴿قُلْ إِنْ لَبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنكُم كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١١٤﴾ ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ ﴿١١٥﴾ ﴿فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ ﴿١١٦﴾ ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿١١٧﴾ ﴿قُلْ رَبِّ أَعِفِّرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ﴾ ﴿١١٨﴾ [المؤمنون: ١١٢-١١٨].

قوله تعالى: ﴿قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ﴾.

قرأ نافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: ﴿قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ﴾، وهذا سؤال الله تعالى للكافرين.

وفي وقته قولان:

أحدهما: أنه يسألهم يوم البعث.

والثاني: بعد حصولهم في النار.

وقرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي: «قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ»^(١).

[٥٧٨/ب]

وفيهما قولان:

أحدهما: أنه خطاب لكل واحد منهم، والمعنى: قل يا أيها الكافر.

والثاني: أن المعنى: قولوا، فأخرجه مخرج الأمر للواحد، والمراد الجماعة، لأن المعنى مفهوم.

وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: يدغمون ثاء ﴿لَبِئْتُمْ﴾، والباقون لا يدغمونها^(٢)؛ فمن أدغم، فلتقارب مخرج الثاء والتاء، ومن لم يدغم، فلتباين المخرجين.

وفي المراد بـ ﴿الْأَرْضِ﴾ قولان:

أحدهما: أنها القبور.

(١) السبعة (ص: ٤٤٩).

(٢) السبعة (ص: ٤٤٩).

والثاني: الدنيا.

فاحتقر القوم ما لبثوا لما عاينوا من الأهوال والعذاب فقالوا:
﴿لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾.

قال القراء: والمعنى: لا ندري كم لبثنا^(١).

وفي المراد بـ﴿الْعَادِينَ﴾ قولان:

أحدهما: الملائكة، قاله مجاهد.

والثاني: الحساب، قاله قتادة.

وقرأ الحسن، والزهرى، وأبو عمران الجوني، وابن يعمر: «العادين»
بتخفيف الدال^(٢).

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ لَبِثْتُ﴾.

قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: ﴿قُلْ إِنْ لَبِثْتُ﴾.
وقرأ حمزة، والكسائي: «قل إن لبثتم» على معنى: قل أيها السائل
عن لبثهم^(٣).

وزعموا أن في مصحف أهل الكوفة «قل» في الموضعين، فقرأهما حمزة،
والكسائي على ما في مصاحفهم، أي: «ما لبثتم» في الأرض ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ لأن
مكثهم في الأرض وإن طال، فإنه متناه، ومكثهم في النار لا يتناهى.

(١) معاني القرآن (٢/٢٤٣).

(٢) الحسن، ورواية عن الكسائي في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٠).

(٣) السبعة (ص: ٤٤٩).

وفي قوله: ﴿لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ قولان:

أحدهما: لو علمتم قدر ليحكم في الأرض.

والثاني: لم علمتم أنكم إلى الله ترجعون، فعملتم لذلك.

قوله تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ﴾ أي: أظننتم أنما ﴿خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ أي: للعبث؛ والعبث في اللغة: اللُّعب، وقيل: هو الفعل لا لغرض صحيح، ﴿وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾.

قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم: ﴿لَا تُرْجَعُونَ﴾ بضمّ التاء.

وقرأ حمزة، والكسائي بفتحها^(١).

﴿فَتَعَالَى اللَّهُ﴾ عما يصفه [به]^(٢) الجاهلون من الشرك والولد، ﴿الْمَلِكُ﴾.

قال الخطابي: هو التأم الملك الجامع لأصناف المملوكات^(٣).

وأما المالك: فهو الخالص الملك، وقد ذكرنا معنى ﴿الْحَقُّ﴾ في يونس^(٤).

قوله تعالى: ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ والكريم في صفة الجهاد

بمعنى: الحسن.

(١) انظر: السبعة (ص: ٤٤٩ - ٤٥٠).

(٢) زيادة من (س).

(٣) انظر: شأن الدعاء (ص: ٣٩ - ٤٠).

(٤) انظر: تفسير سورة يونس الآية رقم (٣٢).

وقرأ ابنُ مُحِصِنٍ: «الكريمُ» برفع الميم^(١)، يعني الله ﷻ.

قوله تعالى: ﴿لَا بُرْهَانَ لَهُ﴾ أي: لا حجة له ﴿بِهِ﴾ ولا دليل؛ وقال بعضهم: معناه: فلا برهان له به.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ أي: جزاؤه عند ربه.

(١) عن أبان بن تغلب، وابن محيصن، وأبي جعفر المدني، وإسماعيل، عن ابن كثير في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٠)، والتحصيل (٤/ ٥٠٩).

سورة النور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ يَنْتَظِرُ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١﴾ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْشَهِدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾﴾ [النور: ١-٣].

وهي مدنية كلها بإجماعهم.

روى أبو عبد الله الحاكم في «صحيحه» من حديث عائشة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لَا تُنْزِلُوهُنَّ الْغُرَفَ وَلَا تُعَلِّمُوهُنَّ الْكِتَابَةَ، وَعَلِّمُوهُنَّ الْمِنْزَلَ وَسُورَةَ النُّورِ» يعني النساء^(١).

قوله ﷻ: ﴿سُورَةُ﴾.

قرأ الجمهور بالرفع.

(١) رواه الطبراني في الأوسط (٥٧١٣)، والمستغفري في فضائل القرآن (٨٣٩)، من طريق محمد بن إبراهيم الشامي، والحاكم في المستدرک (٤٣٠ / ٢) من طريق عبد الوهاب بن الضحاک، كلاهما (محمد الشامي، وعبد الوهاب) عن شعيب بن إسحاق، عن هشام بن عروة، عن أبيه، به، بنحوه.

ومحمد بن إبراهيم بن العلاء الشامي، كذبه الدارقطني، وعبد الوهاب بن الضحاک الحمصي متروك، وحكم عليه الذهبي في التلخيص بالوضع.

وقرأ أبو رزين العقيلي، وابنُ أبي عبلة، ومحبوبٌ عن أبي عمرو: «سُورَةٌ» بالنصب^(١).

قال أبو عبيدة: من رفع فعلى الابتداء^(٢).

وقال الزجاج: هذا قبيح؛ لأنها نكرة، و﴿أَنْزَلْنَاهَا﴾ صفةٌ لها، وإنما الرفعُ على إضمارِ هذه سورة، والنَّصب على وجهين، أحدهما: على معنى أنزلنا سورة، وعلى معنى اتل سورة^(٣).

قوله: ﴿وَفَرَضْنَاهَا﴾.

قرأ ابنُ كثير، وأبو عمرو: بالتَّشديد.

[٥٧٩/أ] وقرأ ابنُ مسعود، وأبو عبد الرحمن السُّلمي، والحسن، وعكرمة، والضَّحَّاك، والزُّهري، ونافع، وابنُ عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي، وأبو جعفر، وابنُ يعمر، والأعمش، وابنُ أبي عبلة: بالتخفيف^(٤).

قال الزجاج: من قرأ بالتَّشديد فعلى وجهين:

أحدهما: على معنى الكثير، أي: إننا فرضنا فيها فروضًا.

(١) عن عيسى بن عمرو في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠١)، ومعاني إعراب القرآن (٢٧/٤)، وفي التحصيل (٥٢٤/٤) عن أمِّ الدرداء، وعيسى الهمدان، والثقفى.

(٢) انظر: مجاز القرآن (٦٣/٢).

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٢٧/٤).

(٤) انظر: السبعة (ص: ٤٥٢).

والثاني: على معنى: بَيَّنَّا وفَصَّلْنَا ما فيها من الحلال والحرام، ومن قرأ بالتخفيف فمعناه: ألزمتكم العمل بما فرض فيها^(١).
وقال غيره: من شَدَّدَ أراد فَصَّلْنَا فرائضها، ومن خَفَّفَ فمعناه فرضنا ما فيها.

قوله: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾، القراءة المشهورة بالرفع.
وقرأ أبو رَزِينٍ العَقِيلِيُّ، وأبو الجوزاء، وابنُ أبي عَبلَةَ، وعيسى بنُ عمر: «الزَّانِيَةَ» بالنَّصْبِ^(٢).
واختار الخليلُ وسيبويه الرفعَ اختيار الأكثرين^(٣).
قال الزَّجَّاجُ: والرفعُ أقوى في العربيَّة، لأنَّ معناه: مَنْ زنى فاجلدوه، فتأويله الابتداء، ويجوز النَّصْبُ على معنى: اجلدوا الزانية^(٤).
فأما الجَلْدُ فهو ضربُ الجِلْدِ، يقال: جَلَدَهُ: إذا ضَرَبَ جِلْدَهُ، كما يقال: بَطَّنَهُ: إذا ضرب بَطْنَهُ.

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٢٧/٤).

(٢) عن عيسى بن عمر، ويحيى بن يعمر، وعمرو بن فائد في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٢)، وفي لتحصيل (٥٢٦/٤) عن عيسى الثقفي.

(٣) في معاني القرآن وإعرابه (٢٧/٤): وزعم الخليلُ وسيبويه أنَّ النصب المختار، وزعم سيبويه أنَّ القراءة الرفع.

(٤) معاني القرآن وإعرابه (٢٨/٤).

قال المفسرون: ومعنى الآية: الزانية والزاني إذا كانا حَرَيْنِ بِالْغَيْنِ بَكْرَيْنِ، فاجلدوا كُلَّ واحدٍ منهما مائة جلدة.

فصل

قال شيخنا عليُّ بنُ عبيد الله: هذه الآية تقتضي وجوب الجلد على البكر والثيب، وقد روي عن رسول الله ﷺ في حقِّ البكر زيادةً على الجلد بتغريب عام، وفي حقِّ الثيب زيادةً على الجلد بالرَّجْم بالحجارة.

فروى عبادة بنُ الصامت عن رسول الله ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «الْبِكْرُ بِالْبِكْرِ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ، وَالثَّيْبُ بِالثَّيْبِ جَلْدُ مِائَةٍ وَالرَّجْمُ بِالْحِجَارَةِ»^(١).

ومن قال بوجوب النَّفْيِ في حقِّ البكر: أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وابنُ عمر، ومَن بعدهم عطاء، وطاووس، وسفيان، ومالك، وابنُ أبي ليلى، والشافعي، وأحمد، وإسحاق.

ومن قال بالجمع بين الجلد والرجم في حقِّ الثيب: عليُّ بنُ أبي طالب، والحسنُ البصري، والحسنُ بنُ صالح، وأحمد، وإسحاق.

قال: وذهب قومٌ من العلماء إلى أَنَّ المراد بالجلد المذكور في هذه الآية البكر، فَأَمَّا الثَّيْبُ، فَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْجَلْدُ، وَإِنَّمَا يَجِبُ الرَّجْمُ، روي عن عمر، وبه قال النخعي، والزهرِّي، والأوزاعي، والثوري، وأبو حنيفة، ومالك، وروي عن أحمد رواية مثل قول هؤلاء.

(١) رواه أحمد (٣٣٨/٣٧)، والدارمي (٢٣٢٨)، ومسلم (١٦٩٠)، وأبو داود (٤٤١٦)، والترمذي (١٤٣٤)، والنسائي في الكبرى (٧١٤٤)، وابن الجارود في المنتقى (٨١٠).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ﴾.

قرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو رزين، والضحاك، وابنُ يعمر، والأعمش: «يأخذكم» بالياء^(١).

﴿رَافَةٌ﴾.

قرأ نافع، وأبو عمرو، وابنُ عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي: ﴿رَافَةٌ﴾ بإسكان الهمزة.

وقرأ أبو المتوكل، ومجاهد، وأبو عمران الجوني، وابنُ كثير: بفتح الهمزة وقصرها على وزن رَعَفَةٍ^(٢).

وقرأ سعيدُ بنُ جبير، والضحاك، وأبو رجاء العطاردي: «رَافَةٌ» مثل سامة وكابة^(٣).

وفي معنى الكلام قولان:

أحدهما: لا تأخذكم بهما رافَةٌ فتخففوا الضرب، ولكن أوجعوهما، قاله سعيدُ بنُ المسيّب، والحسن، والزهرّي، وقتادة.

(١) عن علي بن أبي طالب، وأبي عبد الرحمن السلمي في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٢)، وزاد في البحر المحيط (٩/٨) ابن مقسم، وداود بن أبي هند، عن مجاهد.

(٢) انظر: السبعة (ص: ٤٥٢)، والمبسوط (ص: ٣١٦).

(٣) عن ابن جريج في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٢)، وعن عاصم في المحرر (٤/١٦١)، وزاد في البحر المحيط (٩/٨) ابن كثير.

[٥٧٩/ب] والثاني: لا تأخذكم بهما رأفة، فتعطلوا الحدود، ولا تقيموها، قاله مجاهد، والشعبي، وابن زيد في آخرين.

فصل

واختلف العلماء في شدة الضرب في الحدود:

فقال الحسن البصري: ضرب الزنا أشد من القذف، والقذف أشد من الشرب، وضرب الشارب أشد من ضرب التعزير^(١)، وعلى هذا مذهب أصحابنا. وقال أبو حنيفة: التعزير أشد الضرب، وضرب الزاني أشد من ضرب الشارب، وضرب الشارب أشد من ضرب القذف. وقال مالك: الضرب في الحدود كلها سواء غير مبرح بين الضربين.

فصل

فأما ما يضرب من الأعضاء:

فنقل الميموني عن أحمد في جلد الزاني قال: يُجرّد ويعطى كل عضو حقه، ولا يضرب وجهه ولا رأسه^(٢). ونقل يعقوب بن بُختان: لا يضرب الرأس ولا الوجه ولا المذاكير، وهو قول أبي حنيفة. وقال مالك: لا يضرب إلا في الظهر.

(١) أورده الجصاص في أحكام القرآن (٥/١٠٠).

(٢) نقله أبو يعلى الفراء في الأحكام السلطانية (ص: ٢٨٣).

وقال الشافعي: يتقى الفرَجُ والوجه .

قوله: ﴿فِي دِينِ اللَّهِ﴾ فيه قولان:

أحدهما: في حكمه، قاله ابن عباسٍ .

والثاني: في طاعة الله، ذكره الماوردي^(١) .

قوله: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ﴾^(٢) .

قال الزَّجَّاجُ: القراءةُ بإسكان اللّام ويجوزُ كسرُها، والمرادُ بـ ﴿عَذَابُهُمَا﴾ ضربُهما^(٣) .

وفي المرادِ بالطائفة هاهنا خمسة أقوال:

أحدها: الرجلُ فما فوقه، رواه ابنُ أبي طلحة، عن ابنِ عباسٍ، وبه قال مجاهدٌ .

وقال النخعي: الواحدُ طائفة^(٤) .

والثاني: الاثنان فصاعداً، قاله سعيدُ بنُ جبير، وعطاء، وعن عكرمة كالقولين .

قال الزَّجَّاجُ: والقولُ الأوّل على غير ما عند أهل اللّغة، لأنّ الطائفةَ في معنى الجماعة، وأقل الجماعة اثنان^(٥) .

(١) انظر: النكت والعيون (٤/ ٧٢) .

(٢) قوله تعالى: (طائفة)، ليس في (س) .

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٢٨) .

(٤) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/ ١٤٦) عن حمّاد وإبراهيم قالوا: "الطائفة: رجلٌ" .

(٥) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٢٨-٢٩) .

والثالث: ثلاثة فصاعداً، قاله الزهريُّ.

والرابع: أربعة، قاله ابنُ زيد.

والخامس: عشرة، قاله الحسنُ البصريُّ.

قوله: ﴿الزَّانِ لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً﴾.

قال عبدُ الله بنُ عمرو: كَانَتْ امْرَأَةٌ تُسَافِحُ، وَكَانَتْ تَشْتَرِي لِمَنْ تَزَوَّجَهَا أَنْ تَكْفِيَهُ النَّفَقَةَ، فَأَرَادَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فنزلت هذه الآية^(١).

وقال عكرمة: نزلت في بغايا كنَّ بمكَّةَ، ومنهنَّ تسعُ صواحبِ رايات، وكانت بيوتهنَّ تسمَّى في الجاهليَّة: المواخير، ولا يدخلُ عليهنَّ إلا زانٍ من أهل القبلة، أو مشركٍ من أهل الأوثان، فأراد ناسٌ من المسلمين نكاحهنَّ، فنزلت هذه الآية^(٢).

(١) رواه أحمد في مسنده (١٥٨/٢)، والنسائي في الكبرى (١١٣٥٩)، وابن عدي في الكامل (٨٥٩/٢)، وابن جرير الطبري في تفسيره (١٥٠/١٧)، والطبراني في الأوسط (١٨١٩)، والحاكم في المستدرک (٢١١/٢)، والواحدي في أسباب النزول (٣١٦/١) من طرق عن المعتمر بن سليمان، عن أبيه، عن الحضرمي، عن القاسم بن محمد، عن عبد الله بن عمرو، به.

والحضرمي هذا شيخ سليمان بن طرخان، مجهول، وقد قال أحمد: لا أعلم يروي عنه غيرُ سليمان التيمي، وقال علي بنُ المديني: حضرمي، شيخ بالبصرة، روى عنه التيمي، مجهول، وكان قاصًّا، وليس هو بالحضرمي بن لاحق.

(٢) أورده الواحدي في أسباب النزول (٣١٦/١).

قال المفسرون: ومعنى الآية: الزاني من المسلمين لا يتزوج من أولئك البغايا إلا ﴿زَانِيَةً﴾، أو ﴿مُشْرِكَةً﴾، لأنهن كذلك كن، ﴿وَالزَّانِيَةُ﴾ منهن ﴿لَا يَنْكِحُهُمَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ﴾، ومذهب أصحابنا أنه إذا زنى بامرأة لم يجز له أن يتزوجها إلا بعد التوبة منها.

قوله تعالى: ﴿وَحَرَّمَ ذَلِكَ﴾.

وقرأ أبي بن كعب، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء: «وَحَرَّمَ اللَّهُ ذَلِكَ» بزيادة اسم الله ﷻ مع فتح حروف «حَرَّمَ»^(١).

وقرأ زيد بن علي: «وَحَرَّمَ ذَلِكَ» بفتح الحاء وضم الراء مخففة^(٢).
ثم فيه قولان:

أحدهما: أنه نكاح الزواني، قاله مقاتل^(٣).

والثاني: الزنا، قاله الفراء^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَزِيئَتُهُنَّ بِمَا زَوَّجَهُنَّ فَأَجْلِدُوهُنَّ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا يَقْبَلُوا لَهُنَّ شَهَادَةٌ أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(٥) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿النور: ٤-٥﴾.

(١) في المحرر (٤/١٦٣) عن أبي البرهمس.

(٢) عن زيد بن علي في البحر المحيط (٨/١٢).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/١٨٣).

(٤) معاني القرآن (٢/٢٤٥).

قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ شرائط الإحصان في الزنا الموجب للرجم عندنا أربعة: البلوغ، والحرية، والعقل، والوطء في نكاح صحيح، فأما الإسلام فليس بشرط في الإحصان، خلافاً لأبي حنيفة ومالك. وأما شرائط إحصان القذف فأربع: الحرية، والإسلام، والعفة، وأن يكون المذوف ممن يجامع مثله.

ومعنى الآية: يرمون المحصنات بالزنا، فاكتفى بذكره المتقدم عن إعادته، ﴿ثُمَّ لَازَيَاتُوا﴾ على ما رموهن به ﴿بِأَرْبَعَةٍ شَهْلَةٍ﴾ عدول، يشهدون أنهم رأوهن يفعلن ذلك، فاجلدوهم يعني القاذفين.

فصل

وقد أفادت هذه الآية أن على القاذف إذا لم يقيم البينة الحدَّ وردَّ الشهادة وثبوت الفسق.

واختلفوا هل يحكم بفسقه وردَّ شهادته بالقذف نفسه أم بالحدَّ؟

فعلى قول أصحابنا: إنه يحكم بفسقه وردَّ شهادته إذا لم يقيم البينة، وهو قول الشافعي.

وقال أبو حنيفة ومالك: لا يحكم بفسقه، وتقبل شهادته ما لم يُنم الحدَّ عليه.

فصل

والتعريضُ بالقذفِ، كقوله لمن يخاصمه: ما أنت بزانٍ ولا أمك زانية، يوجب الحدَّ في المشهور من مذهبنَا.

وقال أبو حنيفة: لا يوجب الحد.

وحدُّ العبد في القذف نصف حدِّ الحرِّ، وهو أربعون، قاله الجماعة إلا الأوزاعي، فإنه قال: ثمانون.

فأمَّا قاذف المجنون فقال الجماعة: لا يحدُّ.

وقال الليث: يحدُّ.

فأمَّا الصَّبِي، فإن كان مثله يجامع، أو كانت صبية مثلها يجامع، فعلى القاذف الحدُّ.

وقال مالك: يحدُّ قاذف الصبيَّة التي يجامع مثلها، ولا يحدُّ قاذف الصَّبِي.

وقال أبو حنيفة والشافعي: لا يحدُّ قاذفهما، فإن قذف رجل جماعةً بكلمة واحدة فعليه حدُّ واحد، وإن أفرد كل واحد بكلمة فعليه لكل واحد حد، وهو قول الشعبي، وابن أبي ليلى.

وقال أبو حنيفة وأصحابه: عليه حدُّ واحد، سواء قذفهم بكلمة أو بكلمات.

فصل

وحدّ المقدوف حقّ لأدمي يصحّ أن يُبرئ منه ويعفو عنه.

وقال أبو حنيفة: هو حقّ لله، وعندنا أنّه لا يستوفي إلا بمطالبة المقدوف، وهو قول الأكثرين.

وقال ابن أبي ليلى: يحذّهُ الإمام وإن لم يطالب المقدوف.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ أي: من القذف ﴿وَأَصْلَحُوا﴾.

قال ابن عباس: أظهروا التوبة.

وقال غيره: لم يعودوا إلى قذف المحصنات.

وفي هذا الاستثناء قولان:

أحدهما: أنّه نسخ حدّ القذف وإسقاط الشهادة معاً، وهذا قول عكرمة، والشعبي، وطاووس، ومجاهد، والقاسم بن محمّد، والزهرّي، والشافعي، وأحمد.

والثاني: أنّه يعود إلى الفسق فقط، وأمّا الشهادة فلا تقبل أبداً، قاله الحسن، وشريح، وإبراهيم، وقتادة، فعلى هذا القول انقطع الكلام عند قوله: ﴿أَبَدًا﴾، وعلى القول الأوّل وقع الاستثناء على جميع الكلام، وهذا أصحّ لأنّ المتكلّم بالفاحشة، لا يكون أعظم جرماً من ركبها، فإذا قبلت شهادة المقدوف بعد توبته، فالرّامي أيسرُ جرماً وليس القاذف بأشدّ

[٥٨٠/ب] جرماً من الكافر، فإنّه إذا أسلم قبلت شهادته.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَدُوا أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٦﴾ وَالْخَمْسَةَ أَنْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٧﴾ وَيَذَرُوا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٨﴾ وَالْخَمْسَةَ أَنْ غَضَبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾﴾ [النور: ٦-١٠].

قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ﴾.

سبب نزولها: أن هلال بن أمية وجد عند أهله رجلاً، فرأى بعينه وسمع بأذنه، فلم يهجه حتى أصبح، فغدا على رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله: إنني جئت أهلي، فوجدت عندها رجلاً، فرأيت بعيني وسمعت بأذني، فكره رسول الله ﷺ ما جاء به، واشتد عليه، فقال سعد بن عبادة: الآن يضرب رسول الله ﷺ هلالاً، ويبطل شهادته، فقال هلال: والله إنني لأرجو أن يجعل الله لي منها مخرجاً، فوالله إن رسول الله ﷺ يريد أن يأمر بضربه، إذ نزل عليه الوحي، فنزلت هذه الآية، رواه عكرمة عن ابن عباس^(١).

وفي حديث آخر أن الرجل الذي قذفها به شريك بن سحاء، وأن رسول الله ﷺ قال لهلال حين قذفها: «أَتَيْنِي بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ، وَإِلَّا فَحَدِّ فِي ظَهْرِكَ»^(٢)، فنزلت هذه الآية، فنسخ حكم الجلد في حق الزوج القاذف.

(١) رواه أبو داود الطيالسي (٢٦٦٧)، وأحمد (٣٦/٤)، والبخاري (٤٧٤٧) مختصراً، وأبو داود (٢٢٥٤-٢٢٥٦)، والترمذي (٣١٧٩)، وابن ماجه (٢٠٦٧)، وبيهقه: أي لم يُزجعه ولم يُنْقَره. عمدة القاري (٢٥١/١٣).

(٢) رواه أحمد (١٤٢/٣)، وعبد بن حميد (١٢١٨)، ومسلم (١٤٩٦)، والنسائي (٤٣٦٨)، =

فصل

في بيان حكم الآية

إذا قذفَ الرَّجُلُ زوجتهَ بالزَّنا، لزمه الحدُّ وله التخلُّص منه، بإقامة البيِّنة أو باللَّعان، فإنْ أقام البيِّنة لزمها الحدُّ، وإنْ لاعنها فقد حَقَّقَ عليها الزَّنا ولها التخلُّص منه باللَّعان، فإنْ نكل الزوج عن اللَّعان، فعليه حدُّ القذف، وإنْ نكلتِ الزوجةُ لم تحدَّ، وحُبِسَتْ حتَّى تلاعن أو تقرَّ بالزَّنا في إحدى الروايتين، وفي الأخرى: يخلَى سبيلها.

وقال أبو حنيفة: لا يحدُّ واحدٌ منهما، ويحبس حتَّى يلاعن.

وقال مالك، والشافعي: يجبُ الحدُّ على الناكل منهما.

فصل

ولا تصحُّ الملاعنةُ إلَّا بحضرةِ الحاكم، فإنْ كانت المرأةُ خَفِرَةً^(١) بعث الحاكمُ من يلاعن بينهما.

وصفةُ اللَّعان أن يبدأ الزوج فيقول: أشهد بالله إنِّي لمن الصادقين فيما رميتها به من الزَّنا، أربعَ مرات، ثُمَّ يقول في الخامسة: ولعنة الله عليه إن كان من الكاذبين، ثُمَّ تقول الزوجةُ، أربعَ مرات: أشهدُ بالله لقد كَذَبَ فيما رماني به من الزَّنا، ثُمَّ تقول: وغضب الله عليها إن كان من الصادقين.

= وفي الكبرى (٥٦٣٣) من حديث أنس بن مالك.

(١) الخَفِرُ: شِدَّةُ الْحَيَاءِ؛ تقول: خَفِرَ بالكسر، وخَفِرَتِ المرأةُ خَفَرًا وخَفَارَةً، وَتَخَفَّرَتْ: اشْتَدَّ حَيَاؤُهَا. لسان العرب (٢٥٣/٤).

والسنة أن يتلاعنا قيامًا، ويقال للزوج إذا بلغ اللعنة: اتَّقِ الله، فإنَّها الموجبة، وعذاب الدنيا أهونُ من عذاب الآخرة، وكذلك يقال للزوجة إذا بلغت إلى الغضب، فإنَّ كان بينهما ولدٌ اقتصر نفيه عن الأب إلى ذكره في اللعان، فيزيد في الشهادة: وما هذا الولد ولدي، وتزيد هي: وإن هذا الولد ولده.

فصل

واختلف الفقهاء في الزوجين اللذين يجري بينهما اللعان:

فالمشهور عن أحمد أنَّ كلَّ زوجٍ صحَّ قذفه صحَّ لعانه، فيدخل تحت هذا المسلم، والكافر، والحرُّ، والعبدُ، وكذلك المرأة، وهذا قول مالك، والشافعي.

وقال أبو حنيفة: لا يجوز اللعانُ بين الحرِّ والأمة، ولا بين العبد والحرَّة، ولا بين الذميين، أو إذا كان أحدهما ذميًّا.

[٥٨١/أ]

ونقل حربٌ عن أحمدَ نحو هذا، والمذهبُ هو الأوَّل، ولا تختلف الروايةُ عن أحمد: أنَّ فرقة اللعان لا تقع بلعان الزوج وحده، واختلف هل تقع بلعانهما من غير فرقة الحاكم على روايتين، وتحريم اللعان مؤبَّد، فإنَّ أكذب الملاءن نفسه لم تحلَّ له زوجته أيضًا، وبه قال عمر، وعلي، وابن مسعود، وعن أحمد روايتان أصحُّهما هذا، والثانية: يجتمعان بعد التكذيب، وهو قول أبي حنيفة.

قوله: ﴿وَلَا يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾.

وقرأ أبو المتوكِّل، وابنُ يعمر، والنخعي: «تَكُنْ» بالتاء^(١).

قوله: ﴿فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ﴾.

قرأ ابنُ كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابنُ عامر، وأبو بكرٍ عن عاصم: «أَرْبَع» بفتح العين.

وقرأ حمزة، والكسائي، وحفصٌ عن عاصم: برفع العين^(٢).

قال الزَّجَّاجُ: من رفع ﴿أَرْبَعُ﴾ فالمعنى فشهادةُ أحدهم التي تدرأ حدَّ القذفِ ﴿أَرْبَعُ﴾، ومن نصبَ فالمعنى: فعليهم أن يشهد أحدهم «أَرْبَع»^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَالْخَمْسَةَ﴾

قرأ حفصٌ عن عاصم: ﴿وَالْخَمْسَةَ﴾ نصباً حملاً على نصب ﴿أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ﴾^(٤).

قوله: ﴿أَنْ لَعَنْتَ اللَّهَ عَلَيْهِ﴾.

قرأ نافع، ويعقوب، والمفضل: «أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ»، و«أَنْ غَضَبُ اللَّهِ» بتخفيف النون فيهما وسكونهما ورفع الهاء من «لعنة»، والباء من

(١) بلا نسبة في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٢).

(٢) السبعة (ص: ٤٥٢-٤٥٣)، والتيسير (ص: ١٦١).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٣٢).

(٤) السبعة (ص: ٤٥٣)، والمقصود بقوله: (والخمس) الموضع الثاني وليس الموضع الأول؛ لأنهم لم يختلفوا على أن (الخامسة) الأولى بالرفع.

«غَضَبٌ»، إِلَّا أَنْ نَافَعًا كَسَرَ الضَّادَ مِنْ «غَضِبَ» وَفَتَحَ الْبَاءَ^(١).

قوله ﴿وَيَذَرُوهَا لِلْعَذَابِ﴾ أي: ويدفع عنها العذاب، وفيه ثلاثة أقوال:

أحدهما: أَنَّهُ الْحَدُّ.

والثاني: الْحَبْسُ، ذَكَرَهُمَا ابْنُ جَرِيرٍ^(٢).

والثالث: الْعَارُ.

قوله: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ أي: ستره ونعمته.

قال الزَّجَّاجُ: وجوابُ «لَوْلَا» هاهنا مَتْرُوكٌ، والمعنى: لَوْلَا ذَلِكَ لِنَالِ الْكَاذِبِ مِنْكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ^(٣).

وقال غيره: لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ لَبَيَّنَ الْكَاذِبُ مِنَ الزَّوْجَيْنِ فَأُقِيمَ عَلَيْهِ الْحَدُّ، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ﴾ يَعُودُ عَلَى مَنْ رَجَعَ عَنِ الْمَعَاصِي بِالرَّحْمَةِ ﴿حَكِيمٌ﴾ فِيمَا فَرَضَ مِنَ الْحُدُودِ.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِآيَاتِكِ غُصْبَةً مِنْكُمْ لَا تَحْسِبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ بِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(١١) لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ^(١٢) لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ^(١٣)

(١) السبعة (ص: ٤٥٣)، والتيسير (ص: ١٦١).

(٢) تفسير ابن جرير الطبري (١٧/ ١٨٧).

(٣) مناني القرآن وإعرابه (٤/ ٣٣).

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَسَكُتُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٤﴾
 إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالِاسْتِكْبَارِ تَقُولُونَ يَا فَوَاحِشُ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هِينًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ
 عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هَذَا بَهْتَنٌ عَظِيمٌ
 ﴿١٦﴾ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَيَسِّرُ اللَّهُ لَكُمْ الْأَيَاتِ وَاللَّهُ
 عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ
 وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾ [النور: ١١-٢٠].

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ أجمع المفسرون أن هذه الآية وما يتعلق بها [بعدها]^(١) نزلت في قصة عائشة رضي الله عنها، وفي حديث الإفك أن هذه الآية إلى عشر آيات نزلت في قصة عائشة.

وقد ذكرنا حديث الإفك في كتاب «الحدائق»^(٢)، وفي كتاب «المغني في التفسير»، فلم نطل بذكره، لأن غرضنا اختصار هذا الكتاب؛ ليحفظ. فأما «الإفك» فهو الكذب، و«العصبة»: الجماعة، ومعنى قوله: ﴿مَنْكُزٌ﴾ أي: من المؤمنين.

وروى عروة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: هم أربعة: حسان بن ثابت، وعبد الله بن أبي، ومسطح بن أثاثة، وحنمة بنت جحش^(٣)، وكذلك

(١) زيادة من (س).

(٢) انظر: كتاب الحدائق في الزهديات والحديث (١/ ٤٥١).

(٣) البخاري (٤١٤١) من قول عروة بن الزبير.

عَدَّهم مقاتل^(١).

قوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُمْ﴾ قال المفسرون: هذا خطابٌ لعائشة، وصفوان بن المعطل، وقيل: لرسول الله ﷺ، وأبي بكر، وعائشة رضي الله عنهم.

والمعنى: إنكم تُؤجرون فيه.

﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ﴾ يعني: من العصابة الكاذبة ﴿مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِنِّ﴾ أي: جزاء ما اجترَحَ من الذنب على قدرِ خوضه فيه، ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ﴾ [٥٨١/ب] مِنْهُمْ.

وقرأ ابنُ عباس، وأبو رزين، وعكرمة، ومجاهد، وابنُ أبي عبلَةَ، والحسن، ومحبوبٌ عن أبي عمرو، ويعقوب: «كُبْرَهُ» بضم الكاف^(٢).

قال الكسائي: وهما لغتان.

وقال ابنُ قتيبة: كِبْر الشيء: معظمه، ومنه هذه الآية.

قال قيسُ بنُ الخطيم يذكرُ امرأةً [من المنسرح]^(٣):

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/١٨٩).

(٢) عن حميد، ومجاهد، وأبي البرهسم، ويعقوب، وابن قطيب في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٢)، وفي التحصيل (٤/٥٢٧)، عن ابن هرmez، وأبي رجاء، ويعقوب الحضرمي، وزاد في المحرر (٤/١٧٠) الأعرج، والزهرى، والأعمش، وابن أبي عبلَةَ، وزاد في البحر المحيط (٨/٢١) عمرة بن عبد الرحمن، والثوري، والزعفراني، وابن مقسم، وسورة عن الكسائي، ومحبوب، عن أبي عمرو.

(٣) في ديوانه (ص: ١٠٦)، وغريب القرآن (ص: ٣٠١)، ولسان العرب (٥/١٢٩) (كبر)، (٩/٢٦٤) (غرف)، وتهذيب اللغة (٧/٢٠٤)، وتاج العروس (١٤/٧).

تَنَامُ عَنْ كِبَرِ شَأْنِهَا فَإِذَا قَامَتْ رُؤَيْدًا تَكَادُ تَنْغَرِفُ
وفي المتولي لذلك قولان:

أحدهما: أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي، رواه أَبُو صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَعُرُوهُ
عَنْ عَائِشَةَ، وَبِهِ قَالَ مجَاهِدٌ، وَالسُّدِّيُّ، وَمَقَاتِلٌ^(١).

قال المفسرون: هو الذي أشاع الحديثَ فله عذابٌ عظيمٌ بالنارِ.
وقال الضَّحَّاكُ: هو الذي بدأ بذلك^(٢).

والثاني: أَنَّهُ حَسَانُ.

روى الشَّعْبِيُّ: أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَا سَمِعْتُ بِشَيْءٍ أَحْسَنَ مِنْ
شَعْرِ حَسَّانَ، وَمَا تَمَثَّلْتُ بِهِ إِلَّا رَجَوْتُ لَهُ الْجَنَّةَ، فَقِيلَ: يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ،
أَلَيْسَ اللَّهُ يَقُولُ: ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ فَقَالَتْ: أَلَيْسَ قَدْ
ذَهَبَ بَصَرُهُ^(٣).

وروى عنها مسروقٌ أَنَّهَا قَالَتْ: وَأَيُّ عَذَابٍ أَشَدُّ مِنَ الْعَمَى، وَلَعَلَّ
اللَّهُ يَجْعَلُ ذَلِكَ الْعَذَابَ الْعَظِيمَ، ذَهَابَ بَصَرِهِ^(٤)، تعني: حسان بن ثابت.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (١٨٩/٣).

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٩١/١٧).

(٣) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٩٣/١٧) من طريق داود بن أبي هند به، بنحوه.

(٤) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٩٣/١٧) من طريق الأعمش، عن أبي الضحى
به، بنحوه.

ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْكَرَ عَلَى الْخَائِضِينَ فِي الْإِفْكِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ﴾ أَي: هَلَّا إِذْ سَمِعْتُمْ أَيُّهَا الْعَصْبَةُ الْكَاذِبَةُ قَذَفَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ﴿ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ﴾ مِنَ الْعَصْبَةِ الْكَاذِبَةِ وَهُمْ حَسَانُ وَمُسْطَحُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ﴿وَالْمُؤْمِنَتُ﴾ وَهِيَ حَمْنَةُ بِنْتُ جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

﴿يَأْنَفُسِهِمْ﴾، وَفِيهَا ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ:

أحدها: بِأَمْهَاتِهِمْ.

والثاني: بِأَخْوَاتِهِمْ.

والثالث: بِأَهْلِ دِينِهِمْ، لِأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ، ﴿وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ﴾ أَي: كَذِبٌ بَيِّنٌ.

وَجَاءَ فِي التَّفْسِيرِ أَنَّ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَتْ لَهُ أُمُّهُ: أَلَا تَسْمَعُ مَا يَقُولُ النَّاسُ فِي أَمْرِ عَائِشَةَ؟! فَقَالَ: هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ، أَكُنْتَ يَا أُمَّاهُ فَاعْلَتِهِ؟ فَقَالَتْ: مَعَاذَ اللَّهِ، قَالَ: فَعَائِشَةُ وَاللَّهِ خَيْرٌ مِنْكَ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ^(١).

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَوْلَا﴾ أَي: هَلَّا جَاءَتِ الْعَصْبَةُ الْكَاذِبَةُ عَلَى قَذْفِهِمْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ﴿جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾:

وَقَرَأَ الضَّحَّاكُ، وَعَاصِمُ الْجَحْدَرِيُّ: «بِأَرْبَعَةٍ» مَنُونَةً ^(٢).

(١) رَوَاهُ إِسْحَاقُ بْنُ رَاهُوَيْهِ فِي مُسْنَدِهِ (١٦٩٨)، وَابْنُ جُرَيْرٍ الطَّبْرِيُّ (٢١٢/١٧)، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ (١٤٢٢١) فِي تَفْسِيرِهِمَا، مِنْ طَرَقٍ عَنْ بَعْضِ بَنِي النُّجَارِ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ، بِهِ، وَالصَّوَابُ أَنَّ الَّذِي قَالَ ذَلِكَ لِأَبِي أَيُّوبَ، هِيَ زَوْجَتُهُ أُمُّ أَيُّوبَ كَمَا فِي الرِّوَايَاتِ.

(٢) عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ جُرَيْرٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمٍ بْنِ يَسَارٍ فِي مَخْتَصَرِ ابْنِ خَالَوَيْهِ (ص: ١٠٢)، وَابْنُ الْبَحْرِ الْمُحِيطُ (٨/ ١٣).

والمعنى: يشهدون بأنهم عاينوا ما رموها به، ﴿فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: في حكمه ﴿هُمْ الْكَذِبُونَ﴾، ثُمَّ ذَكَرَ الْقَاضِينَ فَقَالَ: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ أي: لولا ما منَّ الله به عليكم ﴿لَسَكُمُ﴾ أي: لأصابتكم ﴿فِي مَا أَفَضْتُمْ﴾ أي: أخذتم وخضتم ﴿فِيهِ﴾ من الكذب والقذف ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ في الدنيا والآخرة.

ثُمَّ ذَكَرَ الْوَقْتَ الَّذِي لَوْلَا فَضْلُهُ لَأَصَابَهُمْ فِيهِ الْعَذَابُ فَقَالَ: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ﴾، وَكَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ يَلْقَى الرَّجُلَ يَقُولُ: بَلْغَنِي كَذَا، فَيَتَلَقَّاهُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ.

وَقَرَأَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ: «إِذْ تَلَقَّوْنَهُ» بَتَاءٍ وَاحِدَةٍ خَفِيفَةٍ مَرْفُوعَةٍ، وَإِسْكَانِ اللَّامِ، وَقَافٍ مَنقُوطَةٍ بِنَقْطَتَيْنِ مَرْفُوعَةٍ خَفِيفَةٍ^(١).

وَقَرَأَ مُعَاوِيَةُ، وَابْنُ السَّمِيعِ مِثْلَهُ^(٢)، إِلَّا أَنَّهَا فَتَحَا التَّاءَ وَالْقَافَ.

وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ: «تَلَقَّوْنَهُ» بَتَاءَيْنِ مَفْتُوحَتَيْنِ مَعَ نَصْبِ اللَّامِ وَتَشْدِيدِ الْقَافِ^(٣).

وَقَرَأَ أَبِي بَنْ كَعْبٍ، وَعَائِشَةُ، وَمُجَاهِدٌ، وَأَبُو حَيَوَةَ: «إِذْ تَلَقَّوْنَهُ» بَتَاءً وَاحِدَةٍ خَفِيفَةٍ مَفْتُوحَةٍ وَكَسْرِ اللَّامِ وَرَفْعِ الْقَافِ^(٤).

(١) بلا نسبة في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٢)، وفي المحتسب (١٠٤/٢)، والتحصيل (٥٢٧/٤)، والمحزر (١٧١/٤)، والبحر المحيط (٢٢/٨) عن ابن السَّمِيعِ.

(٢) البحر المحيط (٢٢/٨).

(٣) عن أبي بن كعب في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٢)، والبحر المحيط (٢٢/٨).

(٤) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٢) عن عائشة، وزاد في المحتسب (١٠٤/٢) ابن عباس، =

وقال الرَّجَّاجُ: ﴿تَلْقَوْنَهُ﴾ يليقيه بعضكم إلى بعض، وتَلْقَوْنَهُ؛ ومعناه: إذ تسرعون بالكذب، يقال: وَلَقَّ يَلْقُ: إذا أسرع في الكذب وغيره.
قال الشاعر [من الرجز]^(١):

جَاءَتْ بِهِ عَنَسٌ مِّنَ الشَّامِ تَلْقُ
أي: تسرع.

وقال ابن قتيبة: ﴿تَلْقَوْنَهُ﴾ أي: تقبلونه، ومن قرأ: «تَلْقَوْنَهُ» أخذه من اللَّوْلُق وهو الكذب^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ﴾ أي: من غير أن تعلموا أنه حق، ﴿وَتَحْسِبُونَهُ﴾، يعني ذلك القذف ﴿هَيْنًا﴾ أي: سهلاً لا إثم فيه، ﴿وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ في الوزر، ثم زاد عليهم في الإنكار فقال: ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا﴾ أي: ما يحل وما ينبغي لنا أن نتكلم بهذا سبحانه، وهو يحتمل التنزيه والتعجب.

وروت عائشة رضي الله عنها، أن امرأة أبي أيوب الأنصاري، قالت له: ألا تسمع ما يتحدث الناس؟ فقال: ﴿مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا﴾ الآية، فنزلت الآية^(٣).

= وزاد في التحصيل (٥٢٧/٤) ابن يعمر، وزاد في البحر المحيط (٢٢/٨) زيد بن علي.

(١) البيت للشماخ في ديونه (ص: ٤٥٣)، ومعاني القرآن وإعرابه (٣٨/٤)، ولسان العرب (١٠/١٤٥) (زلق)، وشرح المفصل (٩/١٤٥) وصدرة: إِنَّ الْجَلِيدَ رَلِقٌ وَرُمْلِقٌ.

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٠١).

(٣) رواه ابن مردويه في تفسيره كما في الدر المنثور (٦/١٦٠).

وقد روينا آنفاً أنَّ أمَّه ذكرت له ذلك، فنزلت الآية المتقدمة.

وروي عن سعيد بن جبير: أنَّ سعد بن معاذ لما سمع ذلك قال: سبحانك هذا بهتان عظيم. فقليل للناس: هلاً قلتم كما قال سعد^(١).

قوله تعالى: ﴿يَعْظُمُ اللَّهُ﴾ أي: ينهاكم الله ﴿أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ﴾ أي: إلى مثله ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، لأنَّ من شرط الإيمان ترك قذف المحصنة، ﴿وَبَيَّنَ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَةَ﴾ في الأمر والنهي.

ثمَّ هدّد القاذفين بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ﴾ أي: يحبُّون أن يفشو القذف بالفاحشة وهي الزنا ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا﴾ يعني: الجلد ﴿وَالْآخِرَةُ﴾ عذاب النار.

وروت عمرة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: لما نزل عذري، قام رسول الله ﷺ على المنبر، فذكر ذلك، وتلا القرآن، فلما نزل أمر برجلين وامرأة فضربوا حدّهم^(٢).

(١) رواه الطبراني في الكبير (٢٠٤) من طريق ابن لهيعة، عن عطاء بن دينار، به، مرسلًا، بنحوه.

(٢) رواه أحمد في مسنده (٣٥/٦)، وأبو داود (٤٤٧٤)، والترمذي (٣١٨١)، والنسائي في الكبرى (٧٣١١)، وابن ماجه (٢٥٦٧) من طرق عن محمد بن أبي عدي، عن محمد بن إسحاق، عن عبد الله بن أبي بكرة، عن عمرة، به، بنحوه.

ورواه أبو داود (٤٤٧٥) قال: حدثنا النفيلي. قال: حدثنا محمد بن سلمة، عن محمد بن إسحاق بهذا الحديث لم يذكر عائشة. قال: فأمر برجلين وامرأة ممن تكلم بالفاحشة: حسان بن ثابت ومسطح بن أثانة. قال النفيلي: ويقولون: المرأة حمّة بنت جحش.



وروى أبو صالح، عن ابن عباس: أن رسول الله ﷺ جلد عبد الله بن أبي، ومسطح بن أثاثه، وحسان بن ثابت، وحنّة بنت جحش، فأما الثلاثة فتابوا، وأما عبد الله فمات منافقاً^(١).

وبعض العلماء ينكر صحة هذا ويقول: لم يضرب أحداً.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ شَرَّ مَا خُضْتُمْ فِيهِ، وما يتضمّن من سخط الله ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ذلك ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ جوابه محذوف تقديره: لعاقبكم فيما قلتم لعائشة رضي الله عنها.

قال ابن عباس: يريد مسطحاً وحسان وحنّة.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوبَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [النور: ٢١].

قوله: ﴿لَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ﴾ أي: تزيينه لكم قذف عائشة رضي الله عنها.

وقد سبق شرح ﴿خُطُوبَ الشَّيْطَانِ﴾، وبيان ﴿بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾.

قوله تعالى: ﴿مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾:

وقرأ الحسن، ومجاهد، وقتادة: «ما زكّي» بتشديد الكاف^(٢).

(١) لم أقف على هذه الرواية مسندة.

(٢) عن الحسن في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٢).

وفيمن خوطب بهذا قولان:

أحدهما: أنه عامٌّ في الخلق.

والثاني: أنه خاصٌّ للمتكلِّمين في الإفك.

ثمَّ في معناه أربعة أقوال:

أحدهما: ما اهتدى، رواه ابنُ أبي طلحة، عن ابنِ عباسٍ.

والثاني: ما أسلم، قاله ابنُ زيد.

والثالث: ما صلح، قاله مقاتل^(١).

والرابع: ما طهر، قاله ابن قتيبة^(٢).

قوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ﴾ أي: يطهر مَنْ يشاء من الإثم بالتوبة [٥٨٢/ب]

والغفران، فالمعنى: وقد شئت أن أتوبَ عليكم، ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ علم ما في نفوسكم من التوبة والندامة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنكُمْ وَالسَّعَةِ أَن يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [النور: ٢٢].

قوله: ﴿وَلَا يَأْتَلِ﴾

وقرأ الحسنُ، وأبو العالية، وأبو جعفر، وابنُ أبي عتبة: «وَلَا يَتَأَلَّ»

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/١٩٢).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٠٢).

بهمزة مفتوحة بين التاء واللام، وتشديد اللام على وزن «يَتَعَلَّ»^(١).

قال المفسرون: سبب نزولها، أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه، كان ينفق على مسطح لقربته وفقره، فلما خاض في أمر عائشة رضي الله عنها، قال أبو بكر: والله لا أنفق عليه شيئاً أبداً، فنزلت هذه الآية^(٢).

فأمّا الفضل، فقال أبو عبيدة: هو التفضل، والسعة: الجدة^(٣).

قال المفسرون: والمراد به: أبو بكر رضي الله عنه.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يُؤْتُوا﴾:

قال ابن قتيبة: معناه: أن لا يؤتوا، فحذف «لا»^(٤).

فأمّا قوله: ﴿أُولَى الْقُرْبَى﴾، فإنه يعنى مسطحاً، وكان ابن خالة أبي بكر، وكان مسكيناً وكان مهاجرًا.

قال المفسرون: فلما سمع أبو بكر رضي الله عنه: ﴿أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ قال: بلى يا رب وأعاد نفقته على مسطح^(٥).

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٢-١٠٣) عن أبي جعفر، والحسن، وعبد الله بن أبي عياش، وزاد في البحر المحيط (٢٥/٨) زيد بن أسلم.

(٢) جاءت في حديث الإفك الطويل الذي رواه البخاري (٢٦٦١)، ومسلم (٢٧٧٠).

(٣) مجاز القرآن (٢/٦٥).

(٤) غريب القرآن (ص: ٣٠٢).

(٥) جاءت في حديث الإفك الطويل الذي رواه البخاري (٢٦٦١)، ومسلم (٢٧٧٠).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (٢٣) يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ يَوْمَذِ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿٢٥﴾ [النور: ٢٣ - ٢٥].

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ يعني: العفاف ﴿الْغَافِلَاتِ﴾ عن الفواحش، ﴿لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا﴾ أي: عذبوا بالجلد، وفي الآخرة بالنار.

واختلف العلماء فيمن نزلت هذه الآية على أربعة أقوال:

أحدها: أنها نزلت في عائشة رضي الله عنها خاصة.

قال خصيف: سألت سعيد بن جبير عن هذه الآية، فقلت: من قذف محصنة لعنه الله؟ قال: لا، إنما أنزلت هذه الآية في عائشة رضي الله عنها خاصة^(١).

والثاني: أنها في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم خاصة، قاله الضحاك^(٢).

والثالث: أنها في المهاجرات.

قال أبو حمزة الثمالي: بلغنا أن المرأة كانت إذا خرجت إلى المدينة مهاجرة، قذفها المشركون من أهل مكة وقالوا: إنها خرجت تفجر، فنزلت هذه الآية^(٣).

(١) رواه الثوري في تفسيره (ص: ٢٢٣)، وابن جرير الطبري (١٧/ ١٦٢)، وابن شبة في تاريخ المدينة (١/ ٣٣٨)، والطبراني في الكبير (٢٢٦-٢٢٧).

(٢) رواه الثوري في تفسيره (ص: ٢٢٣)، وابن جرير الطبري (١٧/ ٢٢٧)، وابن شبة في تاريخ المدينة (١/ ٣٣٨).

(٣) رواه الثعلبي في الكشف والبيان (٧/ ٨٢).

والرابع: أنَّها عامة في أزواج النبي ﷺ وغيرهن، وبه قال قتادة^(١)، وابن زيد^(٢).

فإن قيل: لم اقتصر على ذكر المحصنات دون الرجال؟

فالجواب: أنَّ مَنْ رمى مؤمنةً فلا بد أن يرمي معها مؤمناً، فاستغني عن ذكر المؤمنين ومثله: ﴿سَرَّيْلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١] أراد: والبرد، قاله الزجاج^(٣).

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ﴾:

وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «يَشْهَدُ» بالياء، وهو إقرارها بما تكلموا به من الفرية^(٤).

قال أبو سليمان الدمشقي: وهؤلاء غير الذين يختم على أفواههم.

وقال ابن جرير: المعنى: أنَّ ألسنة بعضهم تشهد على بعض^(٥).

قوله: ﴿يَوْمَ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ﴾ أي: حسابهم العدل، وقيل: جزاءهم الواجب.

(١) رواه الطبراني في الكبير (٢٣٠) من طريق سعيد بن أبي عروبة، به، أنها نزلت في شأن عائشة رضي الله عنها.

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٢٢٩ / ١٧)، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٤٢٨٨).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٣٧ / ٤).

(٤) السبعة (ص: ٤٥٤)، والحجة (٣١٧ / ٥).

(٥) تفسير ابن جرير الطبري (٢٣٠ / ١٧).

وقرأ مجاهدٌ، وأبو الجوزاء، وحيد بن قيس، والأعمش: «دِينَهُمُ الْحَقُّ» برفع القاف^(١).

﴿وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ﴾

قال ابن عباس: وذلك أن عبد الله بن أبي، كان يشك في الدين، فإذا كانت القيامة علم حيث لا ينفعه^(٢).

قوله تعالى: ﴿الْخَيْثُ الثُّ لِلْخَيْثِ وَالْخَيْثُ الثُّ لِلْخَيْثِ وَالْطَّيِّبُ الثُّ لِلطَّيِّبِ وَالطَّيِّبُ الثُّ لِلطَّيِّبِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [النور: ٢٦].

قوله: ﴿الْخَيْثُ الثُّ لِلْخَيْثِ﴾ فيه أربعة أقوال:

أحدها: الكلمات الخيثات لا يتكلم بها إلا الخيث من الرجال والنساء، والكلمات الطيبات لا يتكلم بها إلا الطيبون من الرجال والنساء. [والثاني: الكلمات الخيثات، إنما تلصق بالخيثين من الرجال والنساء]^(٣)، فأما الطيبات والطيبون، فلا يصلح أن يقال في حقهم إلا الطيبات.

[٥٨٣/أ] والثالث: الخيثات من النساء للخيثين من الرجال، والطيبات من النساء للطيبين من الرجال.

(١) عن ابن عباس، ومجاهد في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٣)، وفي التحصيل (٥٢٧/٥) عن مجاهد.

(٢) البحر المحيط (٢٦/٨).

(٣) ما بين المعكوفين سقط من الأصل، وهو من (س).

والرابع: الخبيثات من الأعمال، للخبيثين من الناس، والخبيثون من الناس، للخبيثات من الأعمال، وكذلك الطيبات.

وقوله: ﴿أُولَئِكَ﴾ يعني: عائشة، وصفوان رضي الله عنهما ﴿مَبْرُوءَاتٌ﴾ أي: منزّهون ﴿وَمَا يَقُولُونَ﴾ من الفرية ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ لذنوبهم ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ في الجنة.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (٢٧) فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ أَنْزِعُوا فَأَنْزِعُوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٩﴾ [النور: ٢٧-٢٩].

قوله: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ﴾.

ذكر أهل التفسير أن سبب نزولها: أن امرأة من الأنصار جاءت إلى رسول الله ﷺ، فقالت: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أَكُونُ فِي بَيْتِي عَلَى حَالٍ لَا أَحِبُّ أَنْ يَرَانِي عَلَيْهَا أَحَدٌ، فَلَا يَزَالُ يَدْخُلُ عَلَيَّ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِي، فنزلت هذه الآية. فقال أبو بكر رضي الله عنه بعد نزولها: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَفَرَأَيْتَ الْخَانَاتِ وَالْمَسَاكِينَ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا سَاكِنٌ، فنزل قوله: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ﴾ الآية^(١).

(١) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٢٤٢ / ١٧) بدون قول أبي بكر، والواحد في أسباب النزول (٣٢٥ / ١) من طريق أشعث بن سوار الكندي، عن عدي بن ثابت، قال: =

ومعنى قوله: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ﴾ أي: بيوتنا ليست لكم.

واختلف القراء في باء «البيوت»، فقرأ بعضهم: بضمها، وبعضهم: بكسرها، وقد بينا ذلك في البقرة^(١).

قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا﴾:

قال الفراء: في الكلام تقديم وتأخير، تقديره: حتى تسلموا وتستأنسوا^(٢).

قال الزجاج: ﴿تَسْتَأْنِسُوا﴾ في اللغة بمعنى: تستأذنوا، وكذلك هو في التفسير، والاستئذان: الاستعلام، تقول: آذنته بكذا، أي: أعلمته، وآنست منه كذا، أي: علمت منه، ومثله: ﴿فَإِنْ ءَاتَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا﴾ [النساء: ٦] أي: علمتم. فمعنى الآية: حتى تستعلموا، يريد أهلها أن تدخلوا، أم لا^(٣)؟

قال المفسرون: وصفة الاستعلام أن تقول: السلام عليكم، أَدْخُلْ؟ ولا يجوز أن تدخل بيت غيرك إلا بالاستئذان لهذه الآية، ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من أن تدخلوا بغير إذن ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ أن الاستئذان خير فتأخذون به.

=جاءت امرأة من الأنصار فقالت: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَكُونُ فِي بَيْتِي عَلَى حَالٍ لَا أَحِبُّ أَنْ يَرَانِي عَلَيْهَا أَحَدٌ. لَا وَالِدُ، وَلَا وَلَدٌ، فَيَأْتِي الْأَبُ، فَيَدْخُلُ عَلَيَّ، وَإِنَّهُ لَا يَزَالُ يَدْخُلُ عَلَيَّ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِي وَأَنَا عَلَى تِلْكَ الْحَالِ فَكَيْفَ أَصْنَعُ؟ فَتَرَلْتُ هَذِهِ الْآيَةَ.

وهذا إسناد مرسل ضعيف؛ لضعف أشعث بن سوار الكندي.

(١) انظر: تفسير سورة البقرة الآية رقم (١٨٩).

(٢) معاني القرآن (٢/ ٢٩٤).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٣٩).

قال عطاء: قلت لابن عباس رضي الله عنهما: أستاذن على أمي وأختي ونحن في بيت واحد؟ قال: أيسرُك أن ترى منهنَّ عورة. قلت: لا. قال: فاستأذن^(١).

قوله: ﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا﴾ أي: إن وجدتموها خالية، ﴿فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ أَنْزِعُوا فَأَنْزِعُوا﴾ أي: إن ردُّوكم فلا تقفوا على أبوابهم وتلازموها، ﴿هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ﴾ يعني: الرجوع خيرٌ لكم وأفضلُ ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ من الدخولِ بإذنٍ وغيرِ إذنٍ ﴿عَلِيمٌ﴾.

فصل

وهل هذه الآية منسوخة أم لا؟ فيها قولان:

أحدهما: أنَّ حكمها عامٌّ في جميع البيوت، ثُمَّ نسخت منها البيوت التي ليس لها أهل يُستأذنون بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ﴾، هذا مروى عن الحسن، وعكرمة.

والثاني: أنَّ الآيتين محكمتان، فالاستئذان شرطٌ في الأولى إذا كان للدار أهلٌ، والثانية وردت في بيوتٍ لا ساكنَ لها، والإذن لا يتصور من غيرِ آذنٍ، فإذا بطل الاستئذان لم تكن البيوتُ الخاليةُ داخلةً في الأولى، وهذا أصحُّ.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ﴾ فيها خمسة أقوال:

أحدها: أنَّها الخاناتُ والبيوتُ المبنيةُ للسَّابِلةِ ليأووا إليها، ويؤووا [٥٨٣/ب] أمتعتهم، قاله قتادة.

(١) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٣١٥).

والثاني: أنَّها البيوتُ الخربةُ، والمتاع: قضاء الحاجة فيها من الغائطِ والبولِ، قاله عطاءٌ.

والثالث: أنَّها بيوتُ مكَّةَ، قاله محمدُ بنُ الحنفيةَ.

والرابع: حوانيتُ التُّجَّارِ التي بالأسواقِ، قاله ابنُ زيدٍ.

والخامس: أنَّها جميع البيوت التي لا ساكن لها، لأنَّ الاستئذانَ إنَّما جعل لأجل الساكن، قاله ابنُ جريجٍ.

فيخرجُ في معنى ﴿مَتَعٌ﴾ ثلاثة أقوالٍ:

أحدهما: الأمتعة التي تُباع وتُشترى.

والثاني: إلقاء الأذى من الغائطِ والبولِ.

والثالث: الانتفاعُ بالبيوت؛ لا تنقأ الحرُّ والبرد.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ (٣٠) وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرَ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الذِّي لَمْ يَطْهَرُوا عَلَى عَوْرَتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣١﴾ [النور: ٣٠-٣١].

قوله: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ في ﴿مِنْ﴾ قولان:
أحدهما: أنَّها صلة.

والثاني: أنَّها أصل، لأنَّهم لم يؤمروا بالغَضِّ مطلقاً، وإنَّما أمروا بالغَضِّ عَمَّا لا يحلُّ.

وفي قوله: ﴿وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ﴾ قولان:
أحدهما: عَمَّا لا يحلُّ لهم، قاله الجمهور.

والثاني: عن أن ترى، فهو أمرٌ لهم بالاستتار، قاله أبو العالية، وابنُ زيد.
قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ إشارةٌ إلى الغَضِّ وحفظِ الفروج ﴿أَزْكَى لَهُمْ﴾ أي:
خيرٌ وأفضل ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ في الأبصار والفروج، ثُمَّ أمر
النساء بما أمر به الرجال.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ﴾ أي: لا يُظهرنها لغير محرم.
و﴿زِينَتَهُنَّ﴾ على ضربين: خفية: كالسوارين، والقرطين، والدملج،
والقلائد، ونحو ذلك، وظاهرة: وهي المشار إليها بقوله: ﴿إِلَّا مَا ظَهَرَ
مِنْهَا﴾ وفيه سبعة أقوال:

أحدها: أنَّها الثياب، رواه أبو الأحوص، عن ابن مسعود، وفي لفظ
آخر قال: هو الرداء^(١).

(١) رواه عبد الرزاق في تفسيره (٤٣٣/٢)، وفي المصنف (١٧٠٠٤)، وابن جرير الطبري (٢٥٦/١٧)، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٤٣٩٩—١٤٤٠٠)، والطحاوي في شرح معاني الآثار (٧٢١٣)، والطبراني في الكبير (٩١١٥—٩١١٦)، والحاكم في المستدرک (٤٣١/٢).

والثاني: أَنَّهَا الْكَفُّ وَالْخَاتَمُ وَالْوَجْه.

والثالث: الْكَحْلُ وَالْخَاتَمُ، رواهما سعيدُ بْنُ جُبَيْرٍ، عن ابنِ عَبَّاسٍ.

والرابع: الْقَلْبَانِ، وهما السَّوَارَانِ وَالْخَاتَمُ وَالْكَحْلُ، قاله المسورُ بْنُ مَحْرَمَةَ.

والخامس: الْكَحْلُ، وَالْخَاتَمُ، وَالْخَضَابُ، قاله مجاهدٌ.

والسادس: الْخَاتَمُ، وَالسَّوَارُ، قاله الحسنُ.

والسابع: الْوَجْهَ، وَالْكَفَّانِ، قاله الضَّحَّاكُ.

قال القاضي أبو يعلى: والقول الأول أشبه، وقد نصَّ عليه أحمدُ، فقال: الزينة الظاهرة: الثياب، وكلُّ شيءٍ منها عورة حتَّى الظفر، ويفيد هذا تحريمُ النظر إلى شيءٍ من الأجنبيَّات لغير عذرٍ، فإنَّ كان لعذرٍ مثل: أن يريد أن يتزوَّجها، أو يشهد عليها، فإنَّه ينظرُ في الحالين إلى وجهها خاصَّةً، فأما النظرُ إليها بغير عذرٍ، فلا يجوز لا لشهوةٍ، ولا لغيرها، وسواءٌ في ذلك الوجه والكفَّان، وغيرهما من البدن.

فإن قيل: فلمَ لا تبطلُ الصلاةُ بكشف وجهها؟

فالجواب: أنَّ في تغطيته مشقَّةً، فعفي عنه.

قوله: ﴿وَلْيَضْرِبْنَ خُمُرَهُنَّ﴾ وهي جمعُ خِمَارٍ، وهو ما تغطي به المرأةُ رأسها، والمعنى: وليُلْقِينَ مَقَانِعَهُنَّ ﴿عَلَى جُيُوبِهِنَّ﴾ ليسترن بذلك شعورهنَّ وقرطهنَّ وأعناقهنَّ.

وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وإبراهيم النخعي، والأعمش:
«جَيُوبَيْنَ» بكسر الجيم^(١).

﴿وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ﴾ يعني: الخفية وقد سبق بيانها ﴿إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ﴾.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: لا يضعن الجلباب والخمار إلا لأزواجهن^(٢).

قوله: ﴿أَوْ نِسَائِهِنَّ﴾ يعني: المسلمات.

قال أحمد: لا يحل للمسلمة أن تكشف رأسها عند نساء أهل الذمة، [٥٨٤/أ]
واليهودية والنصرانية لا يُقبَلان^(٣) المسلمة^(٤).

قوله: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُهُنَّ﴾ قال أصحابنا: المراد به: الإماء دون العبيد.

وقال أصحاب الشافعي: يدخل فيه العبيد، فيجوز للمرأة عندهم
أن تظهر لملوكها ما تظهر لمحارمها، لأن مذهب الشافعي أنه محرم لها،
وعندنا أنه ليس بمحرم، ولا يجوز أن ينظر إلى غير وجهها وكفها، وقد
نص أحمد على أنه لا يجوز أن ينظر إلى شعر مولاته.

قال القاضي أبو يعلى: وإنما ذكر الإمام في الآية، لأنه قد يظن الظان
أنه لا يجوز أن تبدي زينتها للإماء، لأن الذين تقدم ذكرهم أحرار، فلما
ذكر الإمام زال الإشكال.

(١) انظر: التيسير (ص: ١٦١)، والمبسوط (ص: ١٤٤).

(٢) أورده الواحدي في الوسيط (٣/٣١٦).

(٣) في (س): (لا يُقبَلان).

(٤) انظر: أحكام النساء؛ للإمام أحمد (ص: ٣٨).

قوله: ﴿أَوِ التَّابِعِينَ﴾ وهم الذين يتبعون القومَ ويكونون معهم لإرفاقهم إياهم، أو لأنهم نشؤوا فيهم.

وللمفسرين في هذا التابع ستة أقوال:

أحدهما: أنه الأحمق الذي لا تشتهيهِ المرأة ولا يغار عليه الرَّجل، قاله قتادة.

وكذلك قال مجاهد: هو الأبله الذي يريد الطعام ولا يريد النساء^(١).

والثاني: أنه العنيد، قاله عكرمة.

والثالث: المخنث كان يتبع الرجل يخدمه بطعامه، ولا يستطيعُ غشيان النساء، ولا يشتهيهن، قاله الحسن.

والرابع: أنه الشيخُ الفاني.

والخامس: أنه الخادم، قالهما ابنُ السائب.

والسادس: أنه الذي لا يكثرُ بالنساء، إمَّا لكبر، أو لهرم، أو لصغر، ذكره ابنُ المنادي من أصحابنا.

قال الزَّجاجُ: ﴿غَيْرٌ﴾ صفةٌ للتَّابعين، وفيه دليلٌ على أن قوله: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُهُنَّ﴾ معناه: ﴿غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ﴾ والمعنى: ولا يبدینَ زینتهنَّ لمالیکهن ولا لتبائعهنَّ، إلَّا أن يكونوا غیر أُولی الإربة، والإربة: الحاجة، ومعناه غیر ذوي الحاجات إلى النساء^(٢).

(١) رواه الثوري في تفسيره (ص: ٢٢٥)، وكذا ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/ ٢٦٧) من طريق ابن أبي نجیح، به.

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٤٢).

قوله تعالى: ﴿أَوِ الْطِفْلِ﴾:

قال ابن قتيبة: يريد الأطفال، بدليل قوله ﴿لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوَاتِ النِّسَاءِ﴾ أي: لم يعرفوها^(١).

قوله: ﴿وَلَا يَضْرِبَنَّ بِالْأَعْيُنِ﴾ أي: بإحدى الرجلين على الأخرى، ليضرب الخلخال الخلخال، فيعلم أن عليها خلخالين.

قوله تعالى: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنكُمُ وَالصَّالِحِينَ مِن عِبَادِكُم وَإِمَائِكُم إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝٣٢﴾ وَلِئَسْتَعْفِفَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِن عِلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَءَاتُوهُمْ مِّن مَّالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَّتَكُمْ عَلَى الْإِفَاءِ إِن أَرَدْنَ حَصَنًا فَلْيَنْصَحُوا غُرَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَن يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِن بَعْدِ إِكْرِهِنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝٣٣﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ ءَايَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [النور: ٣٢-٣٤].

قوله: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَىٰ﴾ وهم الذين لا أزواج لهم من الرجال والنساء، يقال: رجل أيم، وامرأة أيم، ورجل أرم، وامرأة أرملة، ورجل بكر، وامرأة بكر: إذا لم يتزوجا، وامرأة ثيب، ورجل ثيب: إذا كانا قد تزوجا، ﴿وَالصَّالِحِينَ مِن عِبَادِكُم﴾ أي: من عبيدكم، يقال: عبد وعبد وعبيد، كما يقال: كلب وكلاب وكليب.

(١) غريب القرآن (ص: ٣٠٤).

وقرأ الحسن، ومعاذ القارئ: «من عبيدكم»^(١).

قال المفسرون: والمراد بالآية الندب.

ومعنى الصلاح هاهنا: الإيمان. والمراد بالعباد المملوكون، فالمعنى: زوّجوا المؤمنين من عبيدكم وولائدكم، ثم رجع إلى الأحرار فقال: ﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ فأخبرهم أنّ النّكاح سببٌ لنفي الفقر. قوله: ﴿وَلَيْسَتَعَفِيفُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا﴾ أي: وليطلب العفة عن الزّنا والحرام من لا يجد ما ينكح به من صداقٍ ونفقة.

وقد روى ابن مسعود عن رسول الله ﷺ أنّه قال: «يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ، [٥٨٤/ب] عَلَيْكُمْ بِالْبَاءَةِ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ، فَعَلَيْهِ بِالصَّيَامِ، فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ»^(٢).

قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ﴾ أي: يطلبون المكاتبَةَ من العبيد والإماء على أنفسهم.

﴿فَكَاتِبُوهُمْ﴾ فيه قولان:

أحدهما: أنّه مندوبٌ إليه، قاله الجمهور.

والثاني: أنّه واجب، قاله عطاء، وعمر بن دينار.

وذكر المفسرون: أنّها نزلت في غلامٍ لحويطب بن عبد العزّى يقال له: صبيح، سأل مولاه الكتابة فأبى عليه، فنزلت هذه الآية، فكاتبه

(١) عن الحسن في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٣)، والتحصيل (٤/ ٥٥٠)، والمحزر (٤/ ١٨٠).

(٢) رواه البخاري (١٩٠٥)، ومسلم (١٤٠٠) بنحوه.

حويطب على مائة دينار، ووهب له منها عشرين ديناراً^(١).

قوله: ﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ فيه ستة أقوال:

أحدها: إن علمتم لهم مالا، رواه العوفي، عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعطاء، والضحاك.

والثاني: إن علمتم لهم حيلة، يعني: الكسب، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس.

والثالث: إن علمتم فيهم ديناً، قاله الحسن.

والرابع: إن علمتم أنهم يريدون بذلك الخير، قاله سعيد بن جبير.

والخامس: إن أقاموا الصلاة، قاله عبيدة السلماني.

والسادس: إن علمتم لهم صدقاً ووفاء، قاله إبراهيم.

قوله: ﴿وَلَيْسَتَغْفِرَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا﴾ فيه قولان:

أحدهما: أنه خطاب للأغنياء الذين تجب عليهم الزكاة، أمروا أن يعطوا المكاتبين من سهم الرقاب.

روى عطاء، عن ابن عباس في هذه الآية قال: هو سهم الرقاب يعطى منه المكاتبون^(٢).

(١) أورده الواحدي في أسباب النزول (١/ ٣٢٥).

(٢) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٣١٩).

والثاني: أنه خطابٌ للسادةُ أمروا أن يعطوا مكاتبيهم من كتابتهم شيئاً.

قال أحمدُ، والشافعيُّ: الإيتاء واجبٌ، وقدره أحمدُ بربع مال الكتابة.

وقال الشافعيُّ: ليس بمقدَّر.

وقال أبو حنيفةٌ ومالكٌ: لا يجبُ الإيتاء.

وقد روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كاتبٌ غلاماً له، يقال له: أبو أمية، فجاءَ بنجمه حينَ حلَّ، فقال: اذهب يا أبا أمية فاستعن به في مكاتبتك، قال: يا أمير المؤمنين لو أخرته حتى يكون في آخر النجوم، فقال: يا أبا أمية إني أخاف أن لا أدرك ذلك، ثم قرأ: ﴿وَلَيْسَتَعْفِيفُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا﴾، قال عكرمة: وكان ذلك أوّل نجم أدّى في الإسلام^(١).

قوله: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَّتَكُمْ عَلَى الْإِعَاءِ﴾:

روى مسلمٌ في «صحيحه» من حديث أبي سفيان، عن جابر رضي الله عنه، قال: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَقُولُ لِجَارِيَتِهِ: اذْهَبِي فَاْبْعِينَا شَيْئًا، فنزلت هذه الآية^(٢).

قال المفسرون: وكان له جاريتان مُعَاذَةُ وَمُسَيِّكَةُ، فكان يُكرههما على الزّنا، ويأخذ منهما الضريبة، وكذلك كانوا يفعلون في الجاهلية، يؤاجرون إماءهم، فلمّا جاء الإسلامُ قالت مُعَاذَةُ لِمُسَيِّكَةَ: إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ الَّذِي نَحْنُ

(١) رواه ابن أبي شيبة في المصنف (٣٦٠٢٩)، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٤٥١٠)، والبيهقي في الكبرى (٤٧٩/٢١) من طريق وكيع، عن أبي شبيب، عن عكرمة، عن ابن عباس، به، بنحوه.

(٢) رواه ابن أبي شيبة في المصنف (١٧٤٨٢)، ومسلم (٣٠٢٩)، والبيهقي في الكبرى (١٠٩/١٦).

فيه، إن كان خيرًا فقد استكثرنا منه، وإن كان شرًا فقد آن لنا أن ندعه، فنزلت هذه الآية^(١).

وزعم مقاتل أنها نزلت في ستّ جوارٍ كنَّ لعبد الله بن أبيّ: معاذة، ومسيكة، وأميمة، وقتيلة، وعمره، وأروى^(٢).

فأمّا الفتيات فهنّ الإماماء، والبغاء: الزّنا، والتحصن: التعفّف.

واختلفوا في معنى ﴿إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا﴾ على أربعة أقوال:

أحدها: أنّ الكلام ورد على سبب، وهو الذي ذكرناه، فخرج النّهي عن صفة السبب وإن لم يكن شرطًا فيه.

والثاني: أنّه إنّما شرط إرادة التحصّن، لأنّ الإكراه لا يتصوّر إلا عند [٥٨٥/أ] إرادة التحصّن، فأما إذا لم ترد المرأة التحصّن، فإنّها تبغي بالطّبع.

والثالث: أنّ ﴿إِنْ﴾ بمعنى «إذ»، ومثله ﴿مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٢٧٨] ﴿وَأَنْتُمْ أَلَاَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٩].

والرابع: أنّ في الكلام تقديرًا وتأخيرًا، تقديره: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَى﴾ إلى قوله: ﴿وَأَمَّا بَكُمْ﴾ ﴿إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا﴾، ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَّتَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ﴾ ﴿لَتَنْبَغُوا عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾ وهو كسبهن وبيع أولادهن ﴿وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرِهِهِنَّ غَفُورٌ﴾ للمكرهات ﴿رَحِيمٌ﴾.

(١) أورده الواحدي في أسباب النزول (١/٣٢٦).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/١٩٨).

وقرأ ابنُ عَبَّاسٍ، وأبو عمرانُ الجونيُّ، وجعفرُ بنُ مُحَمَّدٍ: «مِنْ بَعْدِ
إِكْرَاهِهِنَّ لَهُنَّ غُفُورٌ رَّحِيمٌ»^(١).

قوله تعالى: ﴿مُبَيَّنَاتٍ﴾.

قرأ ابنُ عامرٍ، وأهلُ الكوفة غيرُ أبي بكرٍ، وأبانُ: ﴿مُبَيَّنَاتٍ﴾ بكسر
الياء في الموضعين في هذه السورة^(٢)، وآخر سورة الطلاق^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَمَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا﴾ أي: شبهًا من حالهم بحالكم أيها
المكذَّبون، وهذا تخويفٌ لهم أن يلحقهم ما لحق المكذِّبين قبلهم.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكُوفٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ
الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ
وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ
وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ يَكُلُّ شَيْءٌ عَلِيمٌ ﴿٣٥﴾﴾ [النور: ٣٥].

قوله: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ﴾ فيه قولان:

أحدهما: هادي أهل السماوات والأرض، رواه ابنُ أبي طلحة، عن
ابنِ عَبَّاسٍ^(٤)، وبه قال أنسُ بنُ مالكٍ^(٥)، وبيان هذا أنَّ النور في اللغة:

(١) في المحتسب (١٠٨/٢) عن ابن عباس، وابن جبير.

(٢) السبعة (ص: ٢٢٩)، والحجة (٣/١٤٥)، والتيسير (ص: ١٦٢).

(٣) انظر: سورة الطلاق الآية رقم (١١).

(٤) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/٢٩٥)، والبيهقي في الأسماء والصفات (١٣٦)
من طريق علي بن أبي طلحة، به، بنحوه.

(٥) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/٢٩٦) من طريق وهب بن راشد، عن فرقد=

الضياء، وهو الذي تصل به الأبصار إلى مبصراتها، فورد النور مضافاً إلى الله تعالى، لأنه هو الذي يهدي المؤمنين ويبين لهم ما يهتدون به، والخلائق بنوره يهتدون.

والثاني: مدبر السماوات والأرض، قاله مجاهدٌ، والزجاج^(١).

وقرأ أبو بن كعبٍ، وأبو المتوكل، وابن السَّمِيع: «الله نَوَّرَ» بفتح النون والواو وتشديدها ونصب الراء، «السماوات» بالخفض، «والأرض» بالنَّصب^(٢).

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ نُورِهِ﴾ في هاء الكناية أربعة أقوال:

أحدها: أنها ترجع إلى الله ﷻ.

قال ابن عباسٍ: مثل هداه في قلب المؤمن^(٣).

والثاني: أنها ترجع إلى المؤمن، فتقديره: مثل نور المؤمن، قاله أبو بن كعبٍ.

وكان أبيٌّ، وابن مسعودٍ يقرآن: «مَثَلُ نُورٍ مَنْ آمَنَ بِهِ»^(٤).

والثالث: أنها ترجع إلى محمدٍ ﷺ، قاله كعبٌ.

والرابع: أنها ترجع إلى القرآن، قاله سفيانُ.

=السبخي، به.

ووهب ابن راشد الرقي البصري، متروكٌ. انظر: الميزان (٤/ ٣٥١).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٤٣).

(٢) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٣) عن أبي جعفر المدني، وعبد العزيز المكي.

(٣) رواه ابن جرير الطبري (١٧/ ٢٩٩)، وابن أبي حاتم (١٤٥٥٥) في تفسيرهما، والبيهقي في

الأسماء والصفات (١٣٦) من طريق علي بن أبي طلحة، به.

(٤) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٣) عن أبي بن كعب.

فَأَمَّا الْمَشْكَاءُ، ففِيهَا ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ:

أحدها: أَنَّهَا فِي مَوْضِعِ الْفَتِيلَةِ الَّذِي هُوَ كَالْأَنْبُوبِ، وَالْمَصْبَاحِ: الضَّوْءُ، قَالَه ابْنُ عَبَّاسٍ.

والثاني: أَنَّهَا الْقَنْدِيلُ، وَالْمَصْبَاحُ الْفَتِيلَةُ، قَالَه مُجَاهِدٌ.

والثالث: أَنَّهَا الْكُوءَةُ الَّتِي لَا مَنْفَذَ لَهَا، وَالْمَصْبَاحُ: السَّرَاجُ، قَالَه كَعْبٌ.

وكَذَلِكَ قَالَ الْفَرَّاءُ: الْمَشْكَاءُ الْكُوءَةُ الَّتِي لَيْسَتْ بِنَافِذَةٍ^(١).

وَقَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ: الْمَشْكَاءُ الْكُوءَةُ بِلِسَانِ الْحَبْشَةِ^(٢).

وَقَالَ الزَّجَّاجُ: هِيَ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ، وَالْمَصْبَاحُ: السَّرَاجُ، وَإِنَّمَا ذَكَرَ الزَّجَّاجَةَ، لِأَنَّ النُّورَ فِي الزَّجَّاجِ أَشَدُّ ضَوْءًا مِنْهُ فِي غَيْرِهِ^(٣).

وَقَرَأَ أَبُو رَجَاءٍ الْعَطَارْدِيُّ، وَابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ: «فِي زَجَّاجَةِ الزَّجَّاجَةِ» بِفَتْحِ الزَّيِّ فِيهِمَا^(٤).

وَقَرَأَ مُعَاذُ الْقَارِي، وَعَاصِمُ الْجَحْدَرِي، وَابْنُ يَعْمَرَ: بِكَسْرِ الزَّيِّ فِيهِمَا^(٥).

قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْمَعَانِي: مَعْنَى الْآيَةِ: كَمَثَلِ مَصْبَاحٍ فِي مَشْكَاءٍ فَهُوَ مِنَ الْمَقْلُوبِ.

(١) معاني القرآن (٢/ ٢٥٠).

(٢) أدب الكاتب (ص: ٤٩٦).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٤٣).

(٤) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٣)، والتحصيل (٤/ ٥٥٠) ابن مجاهد عن نصر بن عاصم.

(٥) مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٣) عن أبي رجاء، ونصر بن عاصم.

فَأَمَّا «الدَّرِيءُ»، فقرأ أبو عمرو، والكسائي، وأبان عن عاصم: «دِرِيءٌ» بكسر الدال وتخفيف الياء ممدوداً مهموزاً^(١). [٥٨٥/ب]

قال ابن قتيبة: المعنى على هذا إنه من الكواكب الدَّراري، وهي السلاقي يَدْرَأَن عليك أي يطلعن^(٢).

وقال الزَّجَّاجُ: هذا مأخوذٌ من دَرَأٌ يَدْرَأُ إذا اندفعَ منقُضاً، فتضاعف نوره، يقال: تَدَارَأُ الرَّجُلَانِ إذا تدافعا^(٣).

وروى المفضل، عن عاصم: كسر الدال وتشديد الياء من غير همز ولا مدٍّ، وهي قراءة عبد الله بن عمر، والزُّهري^(٤).

وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: ﴿دَرِيءٌ﴾ بضم الدال وكسر الراء وتشديد الياء من غير مدٍّ ولا همز^(٥).

وقرأ عثمان بن عفان، وابن عباس، وعاصم الجحدري: «دِرِيءٌ» بفتح الدال وكسر الراء ممدوداً مهموزاً^(٦).

(١) السبعة (ص: ٤٥٥)، والحجة (٣٢٢/٥ - ٣٢٣)، والميسوط (ص: ٣١٨).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٠٥).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٤٤).

(٤) «دِرِيءٌ» في التحصيل (٤/ ٥٥٠)، والكمال (ص: ٣٩٥) عن المفضل، عن عاصم.

(٥) السبعة (ص: ٤٥٥ - ٤٥٦).

(٦) عن النبي ﷺ، وقتادة، وأبان، عن عاصم في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٣).

وقرأ أُبَيُّ بْنُ كَعْبٍ، وسعيدُ بْنُ المسيب، وقتادة: بفتح الدال، وتشديد
الراء، والياء من غير مدٍّ ولا همز^(١).

وقرأ ابنُ مسعود، وسعيدُ بْنُ جبير، وعكرمة، وقتادة، وابنُ يعمر:
بفتح الدال وكسر الراء مهموزاً مقصوراً^(٢).

قال الزَّجَّاجُ: ﴿دُرِّي﴾: منسوبٌ إلى أَنَّهُ كالدرِّ في صفائه وحسنه^(٣).

وقال الكسائي: «الدَّرِّيُّ» الذي يُشَبُّهُ الدَّرُّ، «والدَّرِّيُّ» جارٍ
«والدَّرِّيُّ» يلتمع.

وقرأ حمزة، وأبو بكرٍ عن عاصم، والوليد بن عتبة، عن ابن عامر:
بضمِّ الدال وتخفيف الياء مع إثبات الهمزة والمد^(٤).

قال الزَّجَّاجُ: فالنحويون أجمعون لا يعرفون الوجه في هذا^(٥).

وقال الفراء: ليس هذا بجائزٍ في العربيَّة، لأنَّه ليس في الكلام فُعِيل
إِلَّا أعجمي مثل مُرِّيْق وما أشبهه^(٦).

(١) نصر بن عاصم، وأبو رجاء، وسعيد بن المسيب، وأبان بن عثمان في مختصر ابن
خالويه (ص: ١٠٣)، وانظر: المحتسب (١١٠ / ٣).

(٢) عن قتادة والضحاك في المحتسب (١١٠ / ٣).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤٤ / ٤).

(٤) في تفسير القرطبي (٢٦١ / ١٢) عن عاصم في رواية أبي بكر، وحمزة في إعراب القرآن (١٣٦ / ٢).

(٥) معاني القرآن وإعرابه (٤٤ / ٤).

(٦) معاني القرآن (٢٥٢ / ٢).

وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي: المُرِّيق: العُصْفُرُ أعجميٌّ معرَّبٌ^(١).
وليس في كلامهم اسمٌ على زنة فُعِيل.

قال أبو علي: وقد حكى سيبويه عن أبي الخطاب: كوكب دُرِّيٌّ:
من الصفات، ومن الأسماء المُرِّيق: العُصْفُرُ^(٢).
قوله تعالى: ﴿يُوقَدُ﴾:

قرأ ابنُ كثير، وأبو عمرو: بالتاء المفتوحة وتشديد القاف ونصب
الดาล، يريدان المصباح؛ لأنه هو الذي يوقد.

وقرأ نافع، وابنُ عامر، وحفصٌ عن عاصم: ﴿دُرِّيٌّ يُوقَدُ﴾ بالياء
مضمومة مع ضمِّ الدال، يريدون المصباح أيضًا.

وقرأ حمزة والكسائي، وأبو بكرٍ عن عاصم: «تُوقَدُ» بضمِّ التاء
والدال، يريدون الزُّجَاجَةَ^(٣).

قال الزُّجَاج: والمقصودُ: مصباح الزُّجَاجَةِ، فحذف المضاف^(٤).

قوله: ﴿مِنْ شَجَرَةٍ مُبْرَكَةٍ﴾ أي: من زيت شجرة، فحذف المضاف،
يدلُّك على ذلك قوله: ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يَضِيءُ﴾ والمرادُ بالشجرة هاهنا شجرة
الزيتون، وبركتها من وجوه، فإنَّها تجمع الأدم والدهن والوقود، فيوقد

(١) المغرب (ص: ٥٨٣).

(٢) الحجة (٥/ ٣٢٣).

(٣) السبعة (ص: ٤٥٦)، والحجة (٥/ ٣٢٤).

(٤) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٤٤).

بحطب الزيتون، ويغسل برماده الإبريسم، ويستخرج دهنه أسهل استخراج، ويورق غصنه من أوله إلى آخره.

وإنها خصت بالذكر هاهنا دون غيرها، لأن دهنها أصفى وأضوأ.

قوله: ﴿لَا شَرْقِيَّةَ وَلَا غَرْبِيَّةَ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أنها بين الشجر فهي خضراء ناعمة لا تصيبها الشمس، قاله أبي بن كعب، ورواه سعيد بن جبير، عن ابن عباس.

والثاني: أنها في الصحراء، لا يظللها جبل ولا كهف، ولا يوارىها شيء، فهو أجود لزيتها، رواه عكرمة، عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والزجاج^(١).

والثالث: أنها من شجر الجنة لا من شجر الدنيا، قاله الحسن.

قوله: ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ﴾ أي: يكاد من صفائه يضيء قبل أن تصيبه النار، بأن يوقد به.

﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾

قال مجاهد: النار على الزيت^(٢).

وقال ابن السائب: المصباح نور، الزجاجة نور^(٣).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٤٥).

(٢) رواه مجاهد في تفسيره (ص: ٤٩٣)، وابن جرير الطبري (١٧/ ٣١٤)، وابن أبي حاتم (١٤٦٢٢) في تفسيرهما عن ابن أبي نجیح، به.

(٣) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٣٢١).

وقال أبو سليمان الدمشقي: نور النار ونور الزيت ونور الزُّجاجة.

﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ﴾ فيه أربعة أقوال:

أحدها: لنور القرآن.

والثاني: لنور الإيمان.

والثالث: لنور محمد ﷺ.

والرابع: لدينه الإسلام.

فصل

فأما وجه هذا المثل، ففيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه شبه نور محمد ﷺ بالمصباح النير، فالمشكاة جوف رسول الله ﷺ، والمصباح النور الذي في قلبه، والزُّجاجة قلبه فهو من شجرة مباركة، وهو إبراهيم عليه السلام، سمّاه شجرة مباركة؛ لأن أكثر الأنبياء من صلبه. ﴿لَا شَرْقِيَّةَ وَلَا غَرْبِيَّةَ﴾ لا يهودي، ولا نصراني، يكاد محمد ﷺ يتبين للناس أنه نبي ولو لم يتكلم.

وقال القرطبي: المشكاة: إبراهيم، والزُّجاجة: إسماعيل، والمصباح: محمد ﷺ^(١).

وقال الضحاك: شبه عبد المطلب بالمشكاة، وعبد الله بالزُّجاجة، ومحمدًا ﷺ بالمصباح^(٢).

(١) أورده الثعلبي في الكشف والبيان (٧/ ١٠٥).

(٢) المصدر السابق.

والثاني: أنه شبه نور الإيمان في قلب المؤمن بالمصباح، فالمشكاة: قلبه، والمصباح: نور الإيمان فيه.

وقيل: المشكاة: صدره، والمصباح: القرآن.

قوله تعالى: ﴿فِي بُيُوتٍ أُذِنَ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْأَعْدُوِّ وَالْأَصَالِ ۝٣٦ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ ۝٣٧ وَالْأَبْصَارُ ۝٣٨ لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ ۚ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝٣٩﴾ [النور: ٣٦-٣٨].

المعنى: كمشكاة ﴿فِي بُيُوتٍ﴾، ويجوز أن تكون متصلة بقوله: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ﴾ فتكون فيها تكريراً على التوكيد، والمعنى: يسبح لله رجال في بيوت. فإن قيل: المشكاة إنما تكون في بيت واحد فكيف قال: ﴿فِي بُيُوتٍ﴾؟ فغنه جوابان:

أحدهما: أنه من الخطاب المتلون، الذي يفتح بالتوحيد ويختتم بالجمع، كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق: ١].

والثاني: أنه راجع إلى كل واحد من البيوت، فالمعنى: في كل بيت [٥٨٦/ب] مشكاة.

وللمفسرين في المراد بالبيوت هاهنا ثلاثة أقوال:

أحدهما: أنها المساجد، قاله ابن عباس، والجمهور.

والثاني: بيوت أزواج رسول الله ﷺ، قاله مجاهد.

والثالث: بيت المقدس، قاله الحسنُ.

فَأَمَّا ﴿أَذِّنْ﴾ فمعناه أمر.

وفي معنى ﴿أَنْ تُرْفَعَ﴾ قولان:

أحدها: أَنْ تَعْظَمَ، قاله الحسنُ، والضَّحَاكُ.

والثاني: أَنْ تَبْنَى، قاله مجاهدٌ، وقتادةٌ.

وفي قوله: ﴿وَيَذْكُرُ فِيهَا أَسْمُهُ﴾ قولان:

أحدهما: توحيده، رواه أبو صالح، عن ابن عباسٍ.

والثاني: يتلى فيها كتابه، رواه ابنُ أبي طلحة، عن ابن عباسٍ.

قوله تعالى: ﴿يُسَبِّحُ﴾:

قرأ ابنُ كثيرٍ، وحفصٌ عن عاصمٍ، ونافعٌ، وأبو عمرو، وحمزةٌ،

والكسائيُّ: ﴿يُسَبِّحُ﴾ بكسر الباء.

وقرأ ابنُ عامرٍ، وأبو بكر عن عاصمٍ: بفتحها^(١).

وقرأ معاذُ القاريُّ، وأبو حيوة: «تُسَبِّحُ» بتاء مرفوعةٍ وكسر الباء

ورفع الحاء^(٢).

(١) السبعة (ص: ٤٥٦)، والحجة (٥/٣٢٦)، والتيسير (ص: ١٥٢).

(٢) مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٤) عن أبي حيوة.

وفي قوله: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا﴾ قولان:

أحدهما: أَنَّهُ الصَّلَاةُ.

ثُمَّ فِي صَلَاةِ الْغُدُوِّ قولان:

أحدهما: أَنَّهَا صَلَاةُ الْفَجْرِ، رواه ابنُ أَبِي طَلْحَةَ، عن ابنِ عَبَّاسٍ.

والثاني: صَلَاةُ الضُّحَى.

روى ابنُ أَبِي مُلَيْكَةَ، عن ابنِ عَبَّاسٍ قال: إِنَّ صَلَاةَ الضُّحَى لَفِي كِتَابِ اللَّهِ، وَمَا يَغُوصُ عَلَيْهَا إِلَّا غَوَاصٌ، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾^(١).

وفي صَلَاةِ الْآصَالِ قولان:

أحدهما: أَنَّهَا صَلَاةُ الظُّهْرِ، وَالْعَصْرِ، وَالْمَغْرَبِ، وَالْعِشَاءِ، قاله ابنُ السَّائِبِ.

والثاني: صَلَاةُ الْعَصْرِ، قاله أَبُو سَلِيمَانَ الدَّمَشَقِيُّ.

والقول الثاني: أَنَّهُ التَّسْبِيحُ الْمَعْرُوفُ، ذَكَرَهُ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ.

قوله: ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ﴾ أَي: لَا تَشْغَلُهُمْ ﴿تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا﴾.

قال ابنُ السَّائِبِ: التُّجَارُ: الْجُلَّابُونَ، وَالْبَاةُ: الْمُقِيمُونَ.

وقال الواقديُّ: التُّجَارَةُ هَاهُنَا بِمَعْنَى الشِّرَاءِ.

(١) رواه عبد الرزاق في المصنف (٤٨٧١) من طريق عطاء الخراساني، يَقُولُ لَطَاوُسٌ: إِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: «صَلَاةُ الضُّحَى فِي الْقُرْآنِ وَلَكِنْ لَا يَغُوصُ عَلَيْهَا إِلَّا غَائِصٌ».

وفي المراد بـ ﴿ذَكَرَ اللَّهَ﴾ ثلاثة أقوال:

أحدها: الصلاة المكتوبة، قاله ابن عباس، وعطاء.

وروى سالم، عن ابن عمر أنه كان في السوق فأقيمت الصلاة، فأغلقوا حوانيتهم ودخلوا المسجد، فقال ابن عمر: فيهم نزلت: ﴿رِجَالٌ لَا نُلْحِمْهُمْ مَحْرَةً وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾^(١).

والثاني: عن القيام بحق الله، قاله قتادة.

والثالث: عن ذكر الله باللسان، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

قوله: ﴿وَأَقَامِ الصَّلَاةَ﴾ أي: أدائها لوقتها وإتمامها.

فإن قيل: إذا كان المراد بذكر الله الصلاة، فما معنى إعادتها؟

فالجواب: أنه بين أنهم يقيمونها بأدائها في وقتها.

قوله: ﴿نُقَلِّبُ فِيهِ الْقُلُوبَ وَالْأَبْصَارَ﴾ في معناه ثلاثة أقوال:

أحدها: أن من كان قلبه مؤمناً بالبعث والنشور، ازداد بصيرةً برؤية ما وعده، ومن كان قلبه على غير ذلك، رأى ما يوقن معه بأمر القيامة، قاله الزجاج^(٢).

(١) رواه عبد الرزاق في تفسيره (٢/ ٤٤٢)، وابن جرير الطبري (١٧/ ٣٢١)، وابن أبي حاتم

(١٤٦٤٧) في تفسيرهما.

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٤٦).

والثاني: أَنَّ القلوب تتقلب بين الطمع في النجاة والخوف من الهلاك، والأبصار تتقلب، تنظر من أين يؤتون كتبهم، أمن قبل اليمين، أم من قبل الشمال؟ وأي ناحية يؤخذ بهم، أذات اليمين، أم ذات الشمال؟ قاله ابن جرير^(١).

والثالث: تتقلب القلوب فتبلغ إلى الحناجر، وتتقلب الأبصار إلى الزرق بعد الكحل، والعمى بعد النظر.

قوله: ﴿لِيَجْزِيَهُمُ﴾ المعنى: يسبِّحون الله ليجزيهم ﴿أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا﴾ أي: ليجزيهم بحسناتهم، فأما مساوئهم فلا يجزيهم بها ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ مالم يستحقوه بأعمالهم، ﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ قد شرحناه في آل عمران^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلْتُمْ كُرَابٍ بِقِيَعِهِ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّيْتُهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (٣٩) أَوْ كَطُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّي يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ، مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ، سَحَابٌ طُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُهُ لَمْ يَكْدِرْنَهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ (٤٠) [النور: ٣٩-٤٠].

ثُمَّ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلْكَفَّارِ فَقَالَ: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلْتُمْ كُرَابٍ﴾

(١) تفسير ابن جرير الطبري (١٧ / ٣٢٥).

(٢) انظر: تفسير سورة آل عمران الآية رقم (٢٧).

قال ابن قتيبة: السراب: ما رأيته من الشمس كالماء نصف النهار، والآل: ما رأيته في أول النهار وآخره وهو يرفع كل شيء، والقيعة والقاع واحد^(١).

وقرأ أبي بن كعب، وعاصم الجحدري، وابن السميع: «بِقِيعَاتٍ»^(٢).

وقال الزجاج: القِيعَةُ: جمع قاع، مثل جَارٍ وَجِيرة، والقِيعَةُ والقَاعُ: ما انبسط من الأرض ولم يكن فيه نبات، فالذي يسير فيه يرى كأن فيه ماءً يجري، وذلك هو السراب، والآل مثل السراب، إلا أنه يرتفع وقت الضحى كالماء بين السماء والأرض، يحسبه الظمان - وهو الشديد العطش - ماء، حتى إذا جاء إلى موضع السراب، رأى أرضاً لا ماء فيها، فأعلم الله أن الكافر الذي يظن أن عمله قد نفعه عند الله، كظن الذي يظن السراب ماء، وعمله قد حبط^(٣).

قوله: ﴿وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ﴾ أي: قدم على الله ﴿فَوْقَهُ حِسَابُهُ﴾ أي: جازاه بعمله، وهذا في الظاهر خبر عن الظمان، والمراد به الخبر عن الكافر.

قوله: ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ مفسر في البقرة^(٤).

قوله: ﴿أَوْ كَظُلُمْتِ﴾ في هذا المثل قولان:

أحدهما: أنه لعمل الكافر، قاله الجمهور واختاره الزجاج^(٥).

(١) غريب القرآن (ص: ٣٠٥).

(٢) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٤) عن مسلمة بن محارب، وفي التحصيل (٥٥١/٤)

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/٤٧).

(٤) انظر: تفسير سورة البقرة الآية رقم (٢٠٢).

(٥) معاني القرآن وإعرابه (٤/٤٨).

والثاني: أَنَّهُ مِثْلُ لِقَلْبِ الْكَافِرِ فِي أَنَّهُ لَا يَعْقِلُ وَلَا يَبْصُرُ، قَالَ الْفَرَّاءُ^(١).

فَأَمَّا اللَّجِّيُّ فَهُوَ الْعَظِيمُ اللَّجَّةُ، وَهُوَ الْعَمِيقُ.

﴿يَغْشَاهُ﴾ أي: يعلو ذلك البحر ﴿مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ﴾ أي: من فوق الموج موج، والمعنى: يَتَّبِعُ الموج موج، حَتَّى كَأَن بَعْضَهُ فَوْقَ بَعْضٍ، ﴿مِّنْ فَوْقِهِ﴾ أي: من فوق ذلك الموج ﴿سَحَابٌ﴾.

ثُمَّ ابْتَدَأَ فَقَالَ: ﴿ظَلُمْتُ﴾ يعني: ظلمة البحر، وظلمة الموج الأول، وظلمة الموج الذي فوق الموج، وظلمة السحاب.

وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ، وَابْنُ مَحِيصَنٍ: «سَحَابُ ظُلُمَاتٍ» مِثْلًا^(٢).

﴿إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُهُ﴾ يعني: إِذَا أَخْرَجَهَا مَخْرَجًا، ﴿لَمْ يَكْدِرْنَهَا﴾ فِيهِ قَوْلَانِ:

أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ لَمْ يَرَهَا، قَالَ الْحَسَنُ، وَاخْتَارَهُ الزَّجَّاجُ، قَالَ: لِأَنَّ فِي دُونَ هَذِهِ الظُّلُمَاتِ لَا يَرَى الْكَفَّ^(٣).

وَكَذَلِكَ قَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ: مَعْنَاهُ: لَمْ يَرَهَا الْبَتَّةَ، لِأَنَّهُ قَدْ قَامَ الدَّلِيلُ عِنْدَ وَصْفِ تَكَاثُفِ الظُّلُمَاتِ عَلَى أَنَّ الرُّؤْيَا مَعْدُومَةٌ، فَبَانَ هَذَا الْكَلَامُ أَنَّ ﴿يَكْدٌ﴾ زَائِدَةٌ لِلتَّوَكِيدِ، بِمَنْزِلَةِ «مَا» فِي قَوْلِهِ: ﴿عَمَّا قَلِيلٍ لِّيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ﴾ [المؤمنون: ٤٠].

(١) معاني القرآن (٢/ ٢٥٥).

(٢) السبعة (ص: ٤٥٦)، والتيسير (ص: ١٦٢).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٤٨).

والثاني: أنه لم يرها إلا بعد الجهد، قاله المبرد.

قال الفراء: وهذا كما تقول: ما كدت أبلغ إليك، وقد بلغت، قال الفراء: وهذا وجه العربية^(١).

فصل

فأما وجه المثل، فقال المفسرون: لما ضرب الله للمؤمن مثلاً بالنور، ضرب للكافر هذا المثل بالظلمات، والمعنى: أن الكافر في حيرة لا يهتدي لرشد.

وقيل: الظلمات ظلمة الشرك، وظلمة المعاصي.

وقال بعضهم: ضرب الظلمات مثلاً لعمله، والبحر اللّجّي لقلبه، والموج لما يغشى قلبه من الشرك والجهل والخيرة، والسحاب للرّين، والختم على قلبه، فكلامه ظلمة، وعمله ظلمة، ومدخله ظلمة، ومخرجه ظلمة، ومصيره إلى الظلمات^(٢) يوم القيامة.

[٥٨٧/ب]

قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا﴾ فيه قولان:

أحدهما: ديناً وإيماناً، قاله ابن عباس، والسدي.

والثاني: هداية، قاله الزجاج^(٣).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٢/ ٢٥٥).

(٢) كلمة: (الظلمات) تكررت في الأصل.

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٤٨).

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ، مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَقَتِ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ، وَتَسْبِيحَهُ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٤١﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ [النور: ٤١-٤٢].

قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ، مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قد تقدّم تفسيره.
قوله: ﴿وَالطَّيْرِ﴾ أي: وتسبّح له الطير ﴿صَفَقَتِ﴾ أي: باسطات أجنحتها في الهواء. وإنّما خصّ الطير بالذكر، لأنّها تكون بين السماء والأرض إذا طارت، فهي خارجة عن جملة مَنْ في السماوات والأرض.
قوله: ﴿كُلُّ﴾ أي: من الجملة التي ذكرها ﴿قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ، وَتَسْبِيحَهُ﴾ قال المفسّرون: الصلاة لبني آدم، والتسبيح لغيرهم من الخلق.

وفي المشار إليه بقوله ﴿قَدْ عَلِمَ﴾ قولان:

أحدهما: أنّه الله تعالى، والمعنى قد علم الله صلاة المصلي وتسبيحه، قاله الزجاج^(١).

والثاني: أنّه المصليّ والمسبّح.

ثمّ فيه قولان:

أحدهما: قد علم المصليّ والمسبّح صلاة نفسه وتسبيحه، أي: قد عرف ما كلف من ذلك.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٤٨).

والثاني: قد علم المصلي صلاة الله وتسبيحه، أي: علم أن ذلك لله تعالى وحده.

وقرأ قتادة، وعاصم الجحدري، وابنُ يعمر: «كُلُّ قَدْ عَلِمَ» برفع العين وكسر اللام «صَلَاتُهُ»، «وتسبيحه» بالرفع فيهما^(١).

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ يُزَيِّجُ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَجْعَلُهُمُ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَرٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَاقُ بَرْقُهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ﴾ [النور: ٤٣].

قوله: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ يُزَيِّجُ سَحَابًا﴾ أي: يسوقه، ﴿ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ﴾ أي: يضمُّ بعضه إلى بعض، فيجعل القطع المتفرقة قطعة واحدة.

والسحابُ لفظه لفظ الواحد، ومعناه الجمع، فلهذا قال: ﴿يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَجْعَلُهُمُ رُكَّامًا﴾ أي: يجعل بعض السحاب فوق بعض ﴿فَتَرَى الْوَدْقَ﴾ وهو المطر.

قال اللَّيْثُ: الودقُ المطر كله شديده وهينه^(٢).

قوله: ﴿مِنْ خِلَالِهِ﴾:

وقرأ ابنُ مسعود، وابنُ عباس، وأبو العالية، ومجاهد، والضحاك: «مِنْ خَلَلِهِ»^(٣).

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٤) عن قتادة.

(٢) الواحدي في الوسيط (٣/ ٣٢٤).

(٣) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٤) عن ابن مسعود، وابن عباس، والضحاك.

والخلال: جمع خَلَلٍ، مثل: جِبَالٍ وَجَبَلٍ.

﴿وَيُنَزَّلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ مفعول الإنزال محذوف، تقديره: وينزل من السماء من جبال فيها من بَرَدٍ بَرْدًا، فاستغنى عن ذكر المفعول للدلالة عليه «وَمِنْ» الأولى لابتداء الغاية، لأنَّ ابتداء الإنزال من السماء، والثانية للتبعض، لأنَّ الذي ينزله الله بعض تلك الجبال، والثالثة لتبيين الجنس، لأنَّ جنس تلك الجبال جنس البرد.

قال المفسرون: وهي جبال في السماء مخلوقة من برد.

وقال الزَّجَّاجُ: معنى الكلام: وينزل من السماء من جبال برد فيها، كما تقول: هذا خاتمٌ في يدي من حديد، المعنى: هذا خاتمٌ حديد في يدي^(١).

قوله: ﴿فَيُصِيبُ بِهِ﴾ أي: البردُ مَنْ يشاء فيزرعه في زرعِهِ وثمرِهِ.

والسَّنا: الضوء، ﴿يَذْهَبُ﴾:

وقرأ مجاهدٌ، وأبو جعفر: «يُذْهِبُ» بضمَّ الياء وكسرِ الهاء^(٢).

﴿يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ [النور: ٤٤] أي: يأتي بهذا، ويذهبُ بهذا، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ التَّغْلِبَ ﴿لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ أي: دلالة لأهل البصائر والعقول على وحدانيَّة الله وقدرته.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٤٩).

(٢) عن أبي جعفر المدني في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٤)، وفي التحصيل (٤/ ٥٧٢) عن ابن القعقاع.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ، وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [النور: ٤٥].

قوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ﴾:

وقرأ حمزة، والكسائي: «والله خَالِقُ كُلِّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ»^(١).

وفي الماء قولان:

أحدهما: أَنَّ الماء أصلُ كُلِّ دَابَّةٍ.

والثاني: أَنَّهُ النطفة، والمرادُ به جميع الحيوان المشاهد في الدنيا.

وإنما قال: ﴿فَمِنْهُمْ﴾ تغليبا لما يعقل.

وإنما لم يذكر الذي يمشي على أكثر من أربع، لأنه في رأي العين كالذي

يمشي على أربع، وقيل: لأنه يعتمد في المشي على أربع، وإنما سُمِّي السائر على [٥٨٨/أ] بطنه ماشيا، لأنَّ كُلَّ سائر ومستمر يُقال له: ماشٍ وإن لم يكن حيوانا، حتى إنه يقال: قد مشى هذا الأمر، هذا قول الزجاج^(٢).

وقال أبو عبيدة: إنما هذا على سبيل التشبيه بالماشي، لأنَّ المشي لا يكون

على البطن، إنما يكون لمن له قوائم، فإذا خلطوا ما له قوائم بما لا قوائم له، جاز ذلك، كما يقولون: أكلتُ خبزًا ولبنا، ولا يقال: أكلتُ لبنًا^(٣).

(١) «والله خَالِقُ كُلِّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ» بألف على الإضافة. السبعة (ص: ٤٥٧)، وإعراب القرآن (٣/ ٩٩).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٥٠).

(٣) مجاز القرآن (٢/ ٦٨).

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (١٦) وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ (١٧) وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ (١٨) وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ (١٩) أَفَى قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٢٠) إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٢١) وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [النور: ٤٦-٥٢].

قوله: ﴿وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾ قال المفسرون: نزلت في رجل من المنافقين، يقال له: بشر، كان بينه وبين يهودي حكومة، فدعا اليهودي المنافق إلى رسول الله ﷺ ليحكم بينهما، فقال المنافق لليهودي: إن محمداً يحيف علينا، ولكن بيني وبينك كعب بن الأشرف، فنزلت هذه الآية (١).
قوله: ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ يعني: المنافقين ﴿مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي: من بعد قولهم: آمنا ﴿وَمَا أُولَئِكَ﴾ يعني: المعرضين عن حكم الله ورسوله بالمؤمنين.

﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ﴾ أي: إلى كتابه، ﴿وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾ الرسول ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ ومعنى الكلام: أنهم كانوا يعرضون عن حكم الرسول عليهم، لعلمهم أنه يحكم بالحق، وإن كان الحق لهم على غيرهم، أسرعوا إلى حكمه مذعنين، لثقتهم أنه يحكم لهم بالحق.

قال الرَّجَّاجُ: والإذعان في اللغة: الإسراعُ مع الطاعة، تقول: قد أذعن لي، أي: قد طاعوني لما كُنتُ ألتبسُه منه^(١).

قوله: ﴿أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي: كفر ﴿أَمْ أَرَبَّاءُوا﴾ أي: شكوا في القرآن؟ وهذا استفهامٌ ذمٌّ وتوبيخٌ، والمعنى: إنَّهم كذلك، وإنَّما ذكره بلفظ الاستفهام ليكون أبلغ في ذمِّهم، كما قال جريرُ في المدح [من الوافر]^(٢):
أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونٌ رَاحَ
أي: أنتم كذلك.

فأما الحيف، فهو: الميلُ في الحكم، يقال: حاف في قضيته، أي: جار، ﴿بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ أي: لا يظلمُ الله ورسوله أحدًا، بل هم الظَّالِمُونَ لأنفسهم بالكفر والإعراض عن حكم الرسول ﷺ.
ثم نعت المؤمنين، فقال: ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

قال الفراءُ: ليس هذا بخبرٍ ماضٍ، وإنَّما المعنى: إنَّما كان ينبغي أن يكون قول المؤمنين إذا دعوا أن يقولوا سمعنا^(٣).

وقرأ الحسنُ، وأبو الجوزاء: «إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ» بضم اللام^(٤).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٥٠).

(٢) في ديوانه (ص: ٨٥)، وشرح شواهد المغني (١/ ٤٢)، ولسان العرب (٧/ ١٠١)، ومغني اللبيب (١/ ١٧).

(٣) معاني القرآن (٢/ ٢٥٨).

(٤) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٤) عن الحسن.

وقرأ أبو جعفر، وعاصم الجحدري، وابنُ أبي ليلٍ: «لِيُحْكَمَ بَيْنَهُمْ»
برفع الياءِ وفتح الكاف^(١).

وقال المفسرون: والمعنى: سمعنا قولَ رسولِ الله ﷺ وأطعنا أمره،
وإن كان ذلك فيما يكرهونه.

قوله: ﴿وَيَخْشَى اللَّهَ﴾ أي: فيما مضى من ذنوبه ﴿وَيَتَّقَهُ﴾ فيما بعد أن يعصيه.
وقرأ ابنُ كثير، وحمزة، والكسائي، وورش، عن نافع: «وَيَتَّقْهِي»
موصولة بياء.

وروى قالون، عن نافع: ﴿وَيَتَّقَهُ﴾ بكسر الهاء لا يبلغ بها الياء.

وقرأ أبو عمرو، وابنُ عامر، وأبو بكرٍ عن عاصم: «وَيَتَّقَهُ» جزماً^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ إِنِ أُمِرَتُمْ أَنْ تَخْرُجُوا قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةً
مَعْرُوفَةً إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٥٣) قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا
عَلَيْهِ مَآحِلٌ وَعَلَيْكُمْ مَآحِلُكُمْ مَا حَمَلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ
﴿٥٤﴾ [النور: ٥٣-٥٤].

قوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ﴾ قال المفسرون: لما نزل في هؤلاء المنافقين ما
نزل من بيان كراحتهم لحكم الله، قالوا للنبي ﷺ: والله لو أمرتنا أن نخرج
[٥٨٨/ب] من ديارنا وأموالنا ونسائنا لخرجنا، فكيف لا نرضى حكمك؟ فنزلت

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٤)، والتحصيل (٤/ ٥٧٢) عن يزيد بن القعقاع.

(٢) السبعة (ص: ٤٥٧)، والتيسير (ص: ١٦٢-١٦٣).

هذه الآية، وقد بينا معنى ﴿جَهْدًا يَمْنَنِهِمْ﴾^(١).

قوله: ﴿لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ﴾ من أموالهم وديارهم، وقيل: ليخرجنَّ إلى الجهاد، ﴿قُلْ لَا تَقْسِمُوا﴾ هذا تمام الكلام، ثم قال: ﴿طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ﴾.

قال الزجاج: المعنى: أمثل من قسمكم الذي لا تصدقون فيه طاعة معروفة^(٢).

قال ابن قتيبة: وبعض النحويين يقول: الضمير فيها: ليكون منكم طاعة معروفة، أي: صحيحة لا نفاق فيها.

قوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ هذا خطاب لهم، والمعنى: فإن تولَّوا فحذف إحدى التاءين، ومعنى التولي: الإعراض عن طاعة الله ورسوله، ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْهِ﴾ يعني: الرسول، ﴿مَا حِمْلٌ﴾ من التبليغ ﴿وَعَلَيْكُمْ مَا حِمْلَتُمْ﴾ من الطاعة.

وذكر بعض المفسرين أن هذا منسوخ بآية السيف، وليس بصحيح.

قوله: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوهُ﴾ يعني: رسول الله ﷺ ﴿تَهْتَدُوا﴾، وكان بعض السلف يقول: مَنْ أَمَرَ السُّنَّةَ عَلَى نَفْسِهِ قَوْلًا وَفِعْلًا نَطَقَ بِالْحِكْمَةِ، وَمَنْ أَمَرَ الْهَوَى عَلَى نَفْسِهِ قَوْلًا وَفِعْلًا، نَطَقَ بِالْبِدْعَةِ لقوله: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾.

(١) انظر: تفسير سورة المائدة الآية رقم (٥٣).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٥١).

قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾﴾ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥٦﴾﴾ [النور: ٥٥-٥٦].

قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ﴾

روى أبو عبد الله الحاكم في «صحيحه» من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه، قال: لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ الْمَدِينَةَ، وَأَوْتَهُمُ الْأَنْصَارُ، رَمَتْهُمُ الْعَرَبُ عَن قَوْسٍ وَاحِدَةٍ، كَانُوا لَا يَبِيتُونَ إِلَّا بِالسَّلَاحِ وَلَا يُصْبِحُونَ إِلَّا فِيهِ، فَقَالُوا: تَرَوْنَ أَنَا نَعِيشُ حَتَّى نَبِيتَ آمِنِينَ مُطْمَئِنِّينَ لَا نَخَافُ إِلَّا اللَّهَ؟ فنزلت هذه الآية^(١).

قال أبو العالية: لَمَّا أَظْهَرَ اللَّهُ ﷻ رَسُولَهُ عَلَى جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَضَعُوا السَّلَاحَ وَأَمَنُوا، ثُمَّ قَبَضَ اللَّهُ نَبِيَّهُ، فَكَانُوا آمِنِينَ كَذَلِكَ فِي إِمَارَةِ أَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرَ، وَعُثْمَانَ، حَتَّى وَقَعُوا فِيهَا وَقَعُوا فِيهِ وَكَفَرُوا بِالنِّعْمَةِ، فَأَدْخَلَ اللَّهُ ﷻ عَلَيْهِمُ الْخَوْفَ، فَغَيَّرُوا فَعَبَّرَ اللَّهُ تَعَالَى مَا بِهِمْ^(٢).

(١) رواه الطبراني في الأوسط (٧٠٢٩)، والحاكم في المستدرک (٤٣٤/٢)، والبيهقي في الاعتقاد (ص: ٢٦٥)، والواحدی فی أسباب النزول (٣٢٨/١) من طریق أحمد بن سعید الدارمی، عن علي بن الحسين بن واقد، عن أبيه، عن الربيع بن أنس، به، بنحوه. وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.

(٢) أورده الواحدی فی أسباب النزول (٣٢٧/١).

وروى أبو صالح، عن ابن عباس: أن هذا الوعد وعده الله أمة محمد في التوراة والإنجيل^(١).

وزعم مقاتل أن كفار مكة لما صدوا رسول الله ﷺ والمسلمين عن العمرة عام الحديبية، قال المسلمون: لو أن الله تعالى فتح علينا مكة، فنزلت هذه الآية^(٢).

قوله: ﴿لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ﴾ أي: ليجعلنهم يخلفون من قبلهم، والمعنى: ليورثنهم أرض الكفار من العرب والعجم، فيجعلهم ملوكها وساستها وسكانها، وعلى قول مقاتل المراد بالأرض مكة.
قوله: ﴿كَمَا اسْتُخْلِفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾

وقرأ أبو بكر، عن عاصم: «كَمَا اسْتُخْلِفَ» بضم التاء وكسر اللام^(٣)، يعني: بني إسرائيل، وذلك أنه لما هلكت الجبابرة بمصر، أورثهم الله أرضهم وديارهم وأموالهم.

قوله: ﴿وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمْ﴾ وهو الإسلام، وتمكينه: إظهاره على كل دين، ﴿وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ﴾

وقرأ ابن كثير، وأبو بكر، وأبان، ويعقوب: «وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ» بسكون الباء وتخفيف الدال^(٤).

(١) أورده في البحر المحيط (٨/ ٦٤).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٠٦).

(٣) السبعة (ص: ٤٥٨)، والتيسير (ص: ١٦٣).

(٤) السبعة (ص: ٤٥٨)، والمبسوط (ص: ٣٢٠).

﴿مَنْ بَعْدَ خَوْفِهِمْ أَمْنًا﴾ لأنهم كانوا مظلومين مقهورين، ﴿يَعْبُدُونِي﴾ هذا استئناف كلام في الثناء عليهم، ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بهذه النعم، أي: جحد حقها.

[١/٥٨٩] قال المفسرون: وأول من كفر بهذه النعم قتلة عثمان.

قوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمُ النَّارُ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ﴾ [النور: ٥٧].

قوله: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾

قرأ ابن عامر، وحزمة عن عاصم: «لا يَحْسَبَنَّ» بالياء وفتح السين.

وقرأ الباقون: بالتاء وكسر السين^(١).

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَفْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَلْلَقُوا الْحِلْمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَفْذِنُوا كَمَا اسْتَفْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٩﴾ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَغْفِرْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٦٠﴾﴾ [النور: ٥٨-٦٠].

(١) السبعة (ص: ٢٢٠)، والمبسوط (ص: ٩٣).

قوله: ﴿لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ في سبب نزولها قولان:

أحدهما: أن رسول الله ﷺ وجه غلاماً من الأنصار يقال له: مدلج بن عمرو إلى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوه، فدخل فرأى عمر على حالة كرهه عمر رؤيته عليها، فقال: يا رسول الله وددت لو أن الله أمرنا ونهانا في حال الاستئذان، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس^(١).

والثاني: أن أسماء بنت مرثد كان لها غلام، فدخل عليها في وقت كرهته، فأتت رسول الله ﷺ فقالت: إنَّ خدمنا وغلماننا يدخلون علينا في حالة نكرهها، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل^(٢).

ومعنى الآية: ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم، وفيهم قولان:

أحدهما: أنه أراد الذكور دون الإناث، قاله ابن عمر.

والثاني: الذكور والإناث، رواه أبو حصين، عن أبي عبد الرحمن.

ومعنى الكلام: ليستأذنكم ممالئكم في الدخول عليكم.

قال القاضي أبو يعلى: والأظهر أن يكون المراد العبيد الصغار والإماء الصغار، لأنَّ العبد البالغ بمنزلة الحرِّ البالغ في تحريم النظر إلى مولاته، فكيف يضاف إلى الصبيان الذين هم غير مكلفين.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ﴾.

(١) أورده الواحدي في أسباب النزول (١/ ٣٢٩).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٠٦).

وقرأ عبد الوارث: «الحلم» باسكان اللام^(١)، ﴿مِنْكُمْ﴾ أي: من أحراركم من الرجال والنساء، ﴿ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾ أي: ثلاثة أوقات، ثُمَّ بينها فقال: ﴿مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ﴾ وذلك؛ لأنَّ الإنسان قد يبيتُ غريئاً، أو على حالة لا يحبُّ أن يُطلع عليه فيها ﴿وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ﴾ أي: القائلة ﴿وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ﴾ حين يأوي الرجل إلى زوجته. ﴿ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ﴾.

قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: ﴿ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ﴾ برفع الشاء من ثلاث، والمعنى هذه الأوقات هي ثلاث عورات، لأنَّ الإنسان يضعُ فيها ثيابه، فربما بدت عورته. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ» بنصبِ الشاء^(٢).

قال أبو علي: وجعلوه بدلاً من قوله: «ثَلَاثَ مَرَّاتٍ» والأوقات ليست عورات، ولكن المعنى: أنَّها أوقات ثلاث عورات، فلمَّا حذف المضاف أعرب بإعراب المحذوف^(٣).

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٤) عن عبد الوارث، عن أبي عمرو، وابن مجاهد، عن أبي عمرو، وفي التحصيل (٥٧٣/٤) عن الحسن.

(٢) السبعة (ص: ٤٥٩)، والمبسوط (ص: ٣٢١).

(٣) الحجة (٥/٣٣٣).

وقرأ أبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ، وسعيدُ بنُ جبير، والأعمشُ:
«عَوَرَاتٍ» بفتح الواو^(١).

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ﴾ يعني: المؤمنين الأحرار ﴿وَلَا عَلَيْهِمْ﴾ يعني: الخدم
والغلمان ﴿جُنَاحٌ﴾ أي: حرج ﴿بَعْدَهُنَّ﴾ أي: بعد مضي هذه الأوقات في أن
لا يستأذنوا، فرفع الحرج عن الفريقين، ﴿طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: هم طوافون
عليكم ﴿بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ أي: يطوف بعضهم، وهم الممالك، على
بعض، وهم الأحرار.

فصل

وأكثرُ علماء المفسرين على أن هذه الآية محكمة، وممن روي عنه
ذلك ابنُ عباسٍ، والقاسمُ بنُ محمَّدٍ، وجابرُ بنُ زيدٍ، والشعبيُّ.

وحكي عن سعيد بن المسيب، أنها منسوخة بقوله: ﴿وَإِذَا بَلَغَ
الْأَطْفَالُ مِنْكُمْ﴾ أي: من الأحرار ﴿الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا﴾، أي: في جميع الأوقات
في الدخول عليكم ﴿كَمَّا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ يعني: كما استأذن [٥٨٩/ب]
الأحرار الكبار، الذين هم قبلهم في الوجود، وهم الذين أمروا بالاستئذان
على كلِّ حالٍ؛ فالبالغ يستأذن في كلِّ وقتٍ، والطفل والمملوك يستأذنان في
العورات الثلاث.

(١) مختصر ابن خالويه (ص: ١٤٠) عن ابن أبي إسحاق.

قوله: ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ﴾.

قال ابنُ قتيبة: يعني: العُجْزَ، واحدها: قاعدٌ. ويقال: إنَّما قيل لها: قاعدٌ لقعودها عن الحيض والولد، وقد تقعد عن الحيض والولد ومثلها يرجو النِّكاح، ولا أراها سميت قاعدًا إلا بالقعود، لأنَّها إذا أَسَنَتْ عجزت عن التَّصَرُّفِ وكثرة الحركة، وأطالت القعودَ ف قيل لها قاعدٌ بلا هاءٍ، لِيُدلَّ حذفُ الهاءِ على أنَّه قعودٌ كبيرٌ، كما قالوا: امرأةٌ حاملٌ، لِيُدلَّ بحذفِ الهاءِ على أنَّه حملٌ حَبَلٍ، وقالوا في غير ذلك: قاعدةٌ في بيتها، وحاملةٌ على ظهرها^(١).

قوله: ﴿أَنْ يَضَعَنَّ ثِيَابَهُنَّ﴾ أي: عندَ الرِّجالِ، ويعني بالثياب: الجلبابَ والرِّداءَ والقنَّاعَ الذي فوقَ الخمارِ، هذا المرادُ بالثياب، لا جميع الثياب، ﴿غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ﴾ أي: من غير أن يردن بوضعِ الجلبابِ أن ترى زينتَهُنَّ، والتَّبَرُّجُ إظهارُ المرأةِ محاسنها، ﴿وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ﴾ فلا يضعن تلكَ الثيابَ ﴿خَيْرٌ لَّهُنَّ﴾.

قال ابنُ قتيبة: والعربُ تقول: امرأةٌ واضعٌ: إذا كبرتُ فوضعتُ الخمارَ، ولا يكونُ هذا إلا في الهرمة^(٢).

قال القاضي أبو يعلى: وفي هذه الآية دلالةٌ على أنَّه يباحٌ للعجوز كشفُ وجهها ويديها بين يدي الرِّجالِ، وأمَّا شعرُها فيحرمُ النظرُ إليه كشعرِ الشَّابةِ.

(١) غريب القرآن (ص: ٣٠٨).

(٢) المصدر السابق.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَالَكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ أَوْ صَدِيقَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبْرَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦١﴾﴾ [النور: ٦١].

قوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾.

في سبب نزولها خمسة أقوال:

أحدها: أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ [النساء: ٢٩] تخرج المسلمون عن مَوَاكِلَةِ الْمَرَضَى وَالزَّمْنَى وَالْعُمَى وَالْعُرْجِ، وقالوا: الطَّعَامُ أَفْضَلُ الْأَمْوَالِ، وقد نهى الله تعالى عن أكل المال بالباطل، والأعمى لَا يُبْصِرُ مَوْضِعَ الطَّعَامِ الطَّيِّبِ، والمريض لَا يَسْتَوْفِي الطَّعَامَ، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس^(١).

والثاني: أن ناسًا كانوا إذا خرجوا مع رسول الله ﷺ وَضَعُوا مَفَاتِيحَ بُيُوتِهِمْ عِنْدَ الْأَعْمَى وَالْأَعْرَجِ وَالْمَرِيضِ، وعند أقاربهم، وكانوا يأمرونهم أن يأكلوا مما في بُيُوتِهِمْ، إذا احتاجوا، فكانوا يَتَّقُونَ أَنْ يَأْكُلُوا مِنْهَا، ويقولون: نَخْشَى أَنْ لَا تَكُونَ أَنْفُسُهُمْ بِذَلِكَ طَيِّبَةً، فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن المسيب^(٢).

(١) أورده الواحدي في أسباب النزول (١/ ٣٣٠).

(٢) رواه أبو داود في المراسيل (ص: ٣٢٣)، والواحدي في أسباب النزول (١/ ٢٣٠).

والثالث: أن العُرجانَ والعُميانَ كانوا يمتنعون عن مُؤاكلةِ الأصْحَاءِ، لِأَنَّ النَّاسَ يَتَقَدَّرُونَهُمْ، فنزلت هذه الآية، قاله سعيدُ بنُ جبِر، والضَّحَّاكُ^(١).

والرابع: أَنَّ قَوْمًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانُوا إِذَا لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُمْ مَا يُطْعَمُونَ الْمَرِيضَ وَالزَّيْمَنَ ذَهَبُوا بِهِ إِلَى بِيوتِ آبَائِهِمْ وَأُمَّهَاتِهِمْ، وَبَعْضُ مَنْ سَمَّى اللَّهَ ﷻ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، فَكَانَ أَهْلُ الزَّيْمَانَةِ يَتَحَرَّجُونَ مِنْ أَكْلِ ذَلِكَ الطَّعَامِ لِأَنَّهُ أَطْعَمَهُمْ غَيْرَ مَالِكِهِ، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهدٌ^(٢).

والخامس: أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي إِسْقَاطِ الْجِهَادِ عَنْ أَهْلِ الزَّيْمَانَةِ الْمَذْكُورِينَ فِي الْآيَةِ، قاله الحسنُ وابنُ زيدٍ^(٣).

فعلى القول الأوّل يكون معنى الآية: ليس عليكم في الأعمى حرجٌ [٥٩٠/أ] أن تأكلوا معه، ولا في الأعرج، وتكون «على» بمعنى «في»، ذكره ابنُ جرير^(٤).

وكذلك يُجَرَّجُ معنى الآية على كلّ قولٍ بما يليق به.

وقد كان جماعةٌ من المفسّرين يذهبون إلى أن آخر الكلام ﴿وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ﴾ وأنّ ما بعده مستأنفٌ لا تعلّق له به، وهو يقوّي قول الحسن، وابن زيد.

(١) أورده الواحدي في أسباب النزول (١/ ٣٣٠).

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/ ٣٦٧) من طريق ابن أبي نجيح به، وأورده الواحدي في أسباب النزول (١/ ٣٣٠).

(٣) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/ ٣٦٧).

(٤) تفسير ابن جرير الطبري (١٧/ ٣٦٦).

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أنها بيوت الأولاد.

والثاني: البيوت التي يسكنونها وهم فيها عيال غيرهم فيكون الخطاب لأهل الرجل وولده وخادمه، ومن يشتمل عليه منزله، ونسبها إليهم؛ لأنهم سكّانها.

والثالث: أنها بيوتهم، والمراد أكلهم من مال عيالهم وأزواجهم، لأن بيت المرأة كبيت الرجل.

وإنما أباح الأكل من بيوت القربات المذكورين، لجريان العادة ببذل طعامهم لهم، فإن كان الطعام وراء حُرْزٍ لم يجز هتك الحُرْز.

قوله: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحُهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه الوكيل، لا بأس أن يأكل اليسير، وهو معنى قول ابن عباس.

وقرأها سعيد بن جبيرة، وأبو العالية: «مُلْكُكُمْ» بضم الميم وتشديد اللام مع كسرهما على ما لم يسم فاعله^(١)، وفسرها سعيد فقال: يعني القهرمان الذي بيده المفاتيح.

وقرأ أنس بن مالك، وقتادة، وابن يعمر: «مِفْتَاحِهِ» بكسر الميم على التوحيد^(٢).

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٤-١٠٥) عن ابن جبيرة، وزاد في التحصيل (٤/ ٥٧٣) قتادة.

(٢) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٥) عن قتادة.

والثاني: بيت الإنسان الذي يملكه، وهو معنى قول قتادة.

والثالث: بيوت العبيد، قاله الضحاك.

قوله: ﴿أَوْ صَدِيقَكُمْ﴾:

قال ابن عباس: نزلت هذه في الحارث بن عمرو، خرج مع رسول الله ﷺ غازياً وخلف مالك بن زيد على أهله، فلما رجع وجده مجهوداً فقال: تحرّجت أن أكل من طعامك بغير إذنك، فنزلت هذه الآية^(١).

وكان الحسن و قتادة يريان الأكل من طعام الصديق بغير استئذان جائزاً.

قوله: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا﴾ في سبب نزول هذه الآية ثلاثة أقوال:

أحدها: أن حياً من بني كنانة يقال لهم: بنو ليث كانوا يتحرّجون أن يأكل الرجل الطعام وحده، فربّما قعد الرجل والطعام بين يديه من الصباح إلى الرواح، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة والضحاك^(٢).

والثاني: أن قومًا من الأنصار، كانوا لا يأكلون إذا نزل بهم ضيف إلا مع ضيفهم، فنزلت هذه الآية، ورخص لهم أن يأكلوا جميعاً أو أشتاتاً، قاله عكرمة^(٣).

(١) أورده البغوي في معالم التنزيل (٣/ ٤٣١).

(٢) أورده الواحدي في أسباب النزول (١/ ٣٣٠).

(٣) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/ ٣٧٧) من طريق أبي صالح، به.

والثالث: أَنَّ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا يَتَحَرَّجُونَ مِنْ مُوَآكَلَةِ أَهْلِ الضَّرِّ خَوْفًا مِنْ أَنْ يَسْتَأْثَرُوا عَلَيْهِمْ، وَمِنْ الْاجْتِمَاعِ عَلَى الطَّعَامِ، لِاخْتِلَافِ النَّاسِ فِي مَأْكَلِهِمْ وَزِيَادَةِ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ، فَوَسَّعَ عَلَيْهِمْ وَقِيلَ: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا﴾ أَي: مُجْتَمِعِينَ ﴿أَوْ أَشْتَاتًا﴾ أَي: مُتَفَرِّقِينَ، قَالَه ابْنُ قُتَيْبَةَ^(١).

قوله: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا﴾ فِيهَا ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ:

أحدها: أَنَّهَا بَيُوتُ أَنْفُسِكُمْ، فَسَلِّمُوا عَلَى أَهَالِكُمْ وَعِيَالِكُمْ، قَالَه جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَطَاوُوسُ، وَقَتَادَةُ.

والثاني: أَنَّهَا الْمَسَاجِدُ فَسَلِّمُوا عَلَى مَنْ فِيهَا، قَالَه ابْنُ عَبَّاسٍ.

والثالث: بَيُوتُ الْغَيْرِ، فَالْمَعْنَى: إِذَا دَخَلْتُمْ بَيُوتَ غَيْرِكُمْ فَسَلِّمُوا عَلَيْهِمْ، قَالَه الْحَسَنُ.

[٥٩٠/ب]

قوله: ﴿تَحِيَّةٌ﴾

قَالَ الزَّجَّاجُ: هِيَ مَنْصُوبَةٌ عَلَى الْمَصْدَرِ، لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿فَسَلِّمُوا﴾ بِمَعْنَى: فَحَيُّوا وَلِيَحْيَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا تَحِيَّةً^(٢).

﴿مَنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾

قَالَ مِقَاتِلُ: مُبَارَكَةٌ بِالْأَجْرِ، ﴿طَيِّبَةٌ﴾ أَي: حَسَنَةٌ^(٣).

(١) غريب القرآن (ص: ٣٠٨).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٥٥/٤).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٢١٠).

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذِنَ لِمَن شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (النور: ٦٢).

قوله: ﴿وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ﴾ يعني مع رسول الله ﷺ ﴿عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ﴾ أي: على أمر طاعة يجتمعون عليها، نحو الجهاد والجمعة والعيد ونحو ذلك ﴿لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ﴾ قال المفسرون: كان رسول الله ﷺ إذا صعد المنبر يوم الجمعة، وأراد الرجل أن يخرج من المسجد لحاجة أو عذر، لم يخرج حتى يقوم بحيال رسول الله ﷺ حيث يراه، فيعرف أنه إنما قام ليستأذن فيأذن لمن شاء منهم، فالأمر إليه في ذلك.

قال مجاهد: وإذن الإمام يوم الجمعة أن يشير بيده^(١).

قوله: ﴿وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: لخروجهم عن الجماعة إن رأيت لهم عذراً.

قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (آل عمران: ١٣) ﴿إِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنْظَرُ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (النور: ٦٣-٦٤).

قوله: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

(١) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٤٩١٣) من طريق ابن أبي نجيع، به.

أحدها: أنه نهى عن التعرّض لإسقاطِ رسولِ الله ﷺ، فإنّه إذا دعا على شخصٍ فدعوته موجبة، قاله ابنُ عباسٍ.

والثاني: أنّهم أمروا أن يقولوا: يا رسول الله، ونهوا أن يقولوا: يا محمّد، قاله سعيدُ بنُ جبير، وعلقمة، والأسود، وعكرمة، ومجاهد.

والثالث: أنّه نهى لهم عن الإبطاء إذا أمرهم والتأخّر إذا دعاهم، حكاه الماوردي^(١).

وقرأ الحسن، وأبو رجاء، وأبو المتوكّل، ومعاذُ القارئ: «دعاء الرسولِ نبيكم» بياءٍ مشدّدةٍ ونونٍ قبل الباء^(٢).

قوله: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ﴾ التّسلل: الخروج في خفية، واللواذ: أن يستتر بشيءٍ مخافةً من يراه، والمرادُ بقوله: ﴿قَدْ يَعْلَمُ﴾ التهديد بالمجازاة.

قال الفراء: كان المنافقونَ يشهدونَ الجمعة، فيذكّرهم رسولُ الله ﷺ ويعيهم بالآيات التي أنزلت فيهم، فإن خفي لأحدهم القيامُ قام فذلك قوله: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا﴾ أي: يلوذُ هذا بهذا أي: يستتر ذا بذاً وإنّما قال: ﴿لِوَاذًا﴾ لأنّها مصدرٌ «لا وُذْتُ» ولو كان مصدرًا لـ «لذت» لقلت: «لذتُ لِوَاذًا» كما تقول: قمت قيامًا.

وكذلك قال ثعلبٌ: وقع البناءُ على لاوَذَ مُلاوِذَةً، ولو بني على لاذ يَلُوذُ، لقليل: لِوَاذًا.

(١) انظر: النكت والعيون (٤/١٢٧).

(٢) عن الحسن، ويعقوب في البحر المحيط (٧/٤٧٦).

وقيل: هذا كان في حفر الخندق، كان المنافقون ينصرفون عن غير أمر رسول الله ﷺ محتفين.

قوله: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ في هاء الكناية قولان:

أحدهما: أنها ترجع إلى الله ﷻ، قاله مجاهد.

والثاني: إلى رسول الله ﷺ، قاله قتادة.

وفي «عن» قولان:

أحدهما: أنها زائدة، قاله الأخفش.

والثاني: أن معنى ﴿يُخَالِفُونَ﴾ يعرضون عن أمره.

وفي الفتنة هاهنا ثلاثة أقوال:

أحدها: الضلالة، قاله ابن عباس.

والثاني: بلاء في الدنيا، قاله مجاهد.

والثالث: كفر، قاله السدي، ومقاتل^(١).

قوله: ﴿أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ فيه قولان:

أحدهما: القتل في الدنيا.

والثاني: عذاب جهنم في الآخرة.

قوله: ﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أي: ما في أنفسكم وما تنطوي عليه

ضمائركم من الإيمان والتفاق، وهذا تنبيه على الجزاء على ذلك.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٢١١/٣).

سورة الفرقان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ (١)
 الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ
 كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ نَقْدِيرًا ﴿٢﴾ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ
 وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا تُشُورًا ﴿٣﴾
 [الفرقان: ١-٣].

قال ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة في آخرين: هي [٥٩١/أ] مَكِّيَّةٌ^(١).

وحكي عن ابن عباس، وقتادة أنَّهما قالا: إلا ثلاث آيات منها
 نزلت بالمدينة وهي قوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ إلى قوله:
 ﴿غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الفرقان: ٦٨-٧٠].

قوله: ﴿تَبَارَكَ﴾ قد شرحناه في الأعراف^(٢)، و﴿الْفُرْقَانَ﴾: القرآن،
 سَمِّيَ فرقانًا؛ لأنه فَرَّقَ به بين الحقِّ والباطل، والمراد بعبدِهِ: مُحَمَّدٌ ﷺ.
 ﴿لِيَكُونَ﴾ فيه قولان:

أحدهما: أنه كناية عن عبده، قاله الجمهور.

(١) انظر: تفسير مقاتل بن سليمان (٢/٢٢٣).

(٢) انظر: تفسير سورة الأعراف الآية رقم (٥٤).

والثاني: عن القرآن، حكاها الماوردي^(١).

قوله: ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ يعني: الجن والإنس ﴿نَذِيرًا﴾ أي: مخوفًا من عذاب الله.

قوله: ﴿فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: سَوَّاهُ وهَيَّاهُ لما يصلح له، فلا خلل فيه ولا تفاوت.

والثاني: قدر له ما يصلحه ويقيمه.

والثالث: قدر له تقديرًا من الأجل والرزق.

ثم ذكر ما صنعه المشركون فقال: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً﴾ يعني: الأصنام ﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ أي: وهي مخلوقة ﴿وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا﴾ أي: دفع ضرر، ولا جبر نفع؛ لأنها جهاد لا قدرة لها، ﴿وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا﴾ أي: لا تملك أن تميت أحدًا، ولا أن تحيي أحدًا، ولا أن تبعث أحدًا من الأموات، والمعنى: كيف يعبدون ما هذه صفته، ويتركون عبادة مَنْ يقدر على ذلك كله؟

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾ ١ وقالوا أساطيرُ الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلًا ٥ قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والأرض إنه كان عفورا زجيما ٦ ﴿[الفرقان: ٤-٦].

قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني: مشركي قريش.

وقال مقاتل: هو قول النضر بن الحارث من بني عبد الدار^(١).

﴿إِنْ هَذَا﴾ أي: ما هذا يعنون القرآن ﴿إِلَّا إِفْكٌ﴾ أي: كذب ﴿أَفْتَرْتَهُ﴾ أي: اختلقه من تلقاء نفسه ﴿وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ﴾.

قال مجاهد: يعنون اليهود^(٢).

وقال مقاتل: أشاروا إلى عدّاس مولى حويطب، ويسار غلام عامر بن الحضرمي، وجبر مولى لعامر أيضاً، وكان الثلاثة من أهل الكتاب^(٣).

قوله: ﴿فَقَدْ جَاءُوا ظُلُمًا وَزُورًا﴾:

قال الزجاج: المعنى: فقد جاؤوا بظلم وزور، فلمّا سقطت الباء أفصى الفعل فنصب^(٤).

والزور: الكذب.

﴿وَقَالُوا أَأَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ المعنى: وقالوا: الذي جاء به أساطير الأولين، وقد بينا ذلك في الأنعام^(٥).

قال المفسرون: والذي قال هذا هو النضر بن الحارث.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٢٢٦).

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/٣٩٨) من طريق ابن أبي نجيع، به.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٢٢٦).

(٤) معاني القرآن وإعراجه (٤/٥٨).

(٥) انظر: تفسير سورة الأنعام الآية رقم (٢٤).

ومعنى ﴿اَكْتَتَبَهَا﴾ أمر أن تكتب له.

وقرأ ابن مسعود، وإبراهيم النخعي، وطلحة بن مصرف: «اَكْتَتَبَهَا» برفع التاء الأولى وكسر الثانية^(١)، والابتداء على قراءتهم برفع الهمزة ﴿فَهِيَ تُمَلَّى عَلَيْهِ﴾ أي: تقرأ عليه ليحفظها لا ليكتبها، لأنه لم يكن كاتباً. ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلاً﴾ أي: غدوة وعشيّاً ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد: ﴿أَنْزَلَهُ﴾ يعني: القرآن ﴿الَّذِي يَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ أي: لا يخفى عليه شيء ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ، نَذِيرًا ۖ﴾ ﴿٧﴾ أو يُنْفَخَ إِلَيْهِ كَرُورٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿٨﴾ انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَلَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٩﴾﴾ [الفرقان: ٧-٩].

قوله: ﴿وَقَالُوا﴾ يعني: المشركين ﴿مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾ أنكروا أن يكون الرسول بشراً يأكل الطعام ويمشي في الطرق كما يمشي سائر الناس يطلب المعيشة، والمعنى: أنه ليس بملك ولا ملك؛ لأنَّ الملائكة لا تأكل، والملوك لا تبذل في الأسواق، فعجبوا أن يكون مساوياً [٥٩١/ب] للبشر لا يتميز عليهم بشيء، وإنما جعله الله بشراً؛ ليكون مجانساً للذين أرسل إليهم، ولم يجعله ملكاً يمتنع من المشي في الأسواق، لأن ذلك من فعل الجبابرة، ولأنه أمر بدعائهم فاحتاج أن يمشي بينهم.

(١) عن ابن مصرف في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٥)، والمحتسب (٢/ ١١٧)، والتحصيل (١٧/ ٥)، والمحرر (٤/ ٢٠٠)، والبحر المحيط (٨/ ٨٢).

قوله: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ إِلَيْنَا مَلَكٌ﴾ وذلك أنهم قالوا له: سل ربك أن يبعث معك ملكاً يصدقك، ويجعل لك جناتاً وقصوراً وكُنُوزاً، فذلك قوله: ﴿أَوْ يُنْفَخَ إِلَيْنَا كَنْزٌ﴾ أي: ينزل إليه من السماء ﴿أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا﴾ أي: بستان يأكل من ثماره.

قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: ﴿يَأْكُلُ مِنْهَا﴾ بالياء يعنون النبي ﷺ.

وقرأ حمزة والكسائي: «تَأْكُلُ» بالنون^(١).

قال أبو علي: المعنى: يكون له علينا مزية في الفضل بأكلا من جنته^(٢)، وباقي الآية مفسر في بني إسرائيل^(٣).

قوله: ﴿انْظُرْ﴾ يا محمد ﴿كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَلَ﴾ حين مثلك بالمسحور وبالكاهن والمجنون والشاعر ﴿فَضَلُّوا﴾ بهذا عن الهدى.

﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ فيه قولان:

أحدهما: لا يستطيعون مخرجاً من الأمثال التي ضربوها، قاله مجاهد.

والمعنى: أنهم كذبوا ولم يجدوا على قولهم حجة وبرهاناً.

وقال الفرأء: لا يستطيعون في أمرك حيلة^(٤).

(١) السبعة (ص: ٤٦٢)، والحجة (٥/ ٣٣٥)، والمبسوط (ص: ٣٢٢).

(٢) الحجة (٥/ ٣٣٦).

(٣) انظر: تفسير سورة الإسراء الآية رقم (٤٧).

(٤) معاني القرآن (٢/ ٢٦٣).

والثاني: سبيلاً إلى الطاعة، قاله السُّدِّيُّ.

قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ۝١٠﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۝١١ إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا ۝١٢ وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّبِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ۝١٣ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ۝١٤﴾ [الفرقان: ١٠-١٤].

ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُ لَوْ شَاءَ لَأَعْطَاهُ خَيْرًا مِمَّا قَالُوا فِي الدُّنْيَا، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ﴾ يَعْنِي: لَوْ شِئْتَ لَأَعْطَيْتَكَ فِي الدُّنْيَا خَيْرًا مِمَّا قَالُوا، لِأَنَّهُ قَدْ شَاءَ أَنْ يَعْطِيَهُ ذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ.

﴿وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا﴾:

قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ، وَابْنُ عَامِرٍ، وَأَبُو بَكْرِ، عَنْ عَاصِمٍ: «وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا» بَرَفْعِ اللَّامِ.

وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو، وَنَافِعٌ، وَهَمْزَةٌ، وَالْكَسَائِيُّ، وَحَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ: ﴿وَيَجْعَلُ﴾ بِجَزْمِ اللَّامِ^(١).

فَمَنْ قَرَأَ بِالْجَزْمِ كَانَ الْمَعْنَى: إِنْ يَشَاءُ يَجْعَلُ لَكَ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا.

وَمَنْ رَفَعَ فَعَلَى الْإِسْتِنَافِ، الْمَعْنَى: وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا فِي الْآخِرَةِ.

(١) السبعة (ص: ٤٦٢)، والحجة (٣٣٦/٥)، والتيسير (ص: ١٦٣).

وقد سبق معنى ﴿وَأَعْتَدْنَا﴾^(١)، ومعنى: ﴿سَعِيرًا﴾^(٢).

قوله: ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾.

قال السُّدِّيُّ عن أشياخه: من مسيرة مائة عام^(٣).

فإن قيل: السعير مذكّر فكيف قال: ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ﴾.

فالجواب: أنه أراد بالسعير النار.

قوله: ﴿سَمِعُوا لَهَا تَغِيْطًا﴾ فيه قولان:

أحدهما: غليان تغيط، قاله الزَّجَّاجُ^(٤).

قال المفسِّرون: والمعنى: أنها تتغيّظ عليهم، فيسمعون صوت تغيطها وزفيرها كالغضبان إذا غلا صدره من الغيظ.

والثاني: يسمعون فيها تغيط المعذبين وزفيرهم، حكاه ابن قُتَيْبَةَ^(٥).

قوله: ﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُّقَرَّنَيْنِ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا﴾ قال المفسِّرون: تضيق عليهم كما يضيق الزُّجُّ على الرُّمَح، وهم قد قرنوا مع الشياطين، والثبور: الهلكة.

(١) انظر: تفسير سورة النساء الآية رقم (٣٧).

(٢) انظر: تفسير سورة النساء الآية رقم (١٠).

(٣) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٥٠٠٠) من طريق أسباط بن نصر، عن السدي، من قوله.

(٤) معاني القرآن وإعرابه (٥٩/٤).

(٥) غريب القرآن (ص: ٣١٠).



وقرأ عاصم الجحدري، وابن السَّمِيع: «ثُبُورًا» بفتح الثاء^(١).

قوله: ﴿وَأَدْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾:

قال الزَّجَّاجُ: الثُّبُورُ مصدرٌ فهو للقليل والكثير على لفظ الواحد، كما تقول: ضربته ضَرْبًا كَثِيرًا، والمعنى: هلاكهم أكثر من أن يدعوا مرة واحدة^(٢).

وروى أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «أَوَّلُ مَنْ يُكْسَى مِنْ أَهْلِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْلِيسُ، يُكْسَى حُلَّةً مِنَ النَّارِ، فَيَضَعُهَا عَلَى حَاجِبَيْهِ، وَيَسْحَبُهَا مِنْ خَلْفِهِ، وَذُرِّيَّتُهُ مِنْ خَلْفِهِ، وَهُوَ يَقُولُ: يَا ثُبُورَاهُ وَهُمْ يَنَادُونَ: يَا ثُبُورَهُمْ حَتَّى يَفْقُوعُوا عَلَى النَّارِ، وَهُوَ يَقُولُ: يَا ثُبُورَاهُ وَهُمْ يَنَادُونَ: يَا ثُبُورَهُمْ فَيَقُولُ اللهُ ﷻ: ﴿لَا نَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾»^(٣).

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَمَصِيرًا ۝١٥﴾ لَمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَتْ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولا ۝١٦﴾ [الفرقان: ١٥-١٦].

(١) عمرو بن محمد في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٥)، والبحر المحيط (٨/ ٨٨).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٦٠).

(٣) رواه ابن أبي شيبة في المصنف (٣٤١٦٨)، وأحمد في المسند (١٥/ ٢٠)، وعبد بن حميد في المنتخب (١٢٢٥)، والبزار في مسنده (٧٤١٦)، وابن جرير الطبري في تفسيره (٤١٢/ ١٧)، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٥٠١١)، والبيهقي في البعث والنشور (١١٧١) ومدار أسانيدهم على علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف.



قوله: ﴿قُلْ أَذَلِكَ﴾ يعني: السعير ﴿خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ﴾ وهذا تنبيه على تفاوت ما بين المنزلتين، لا على أنَّ في السعير خيرٌ.
وقال الزَّجَّاجُ: قد وقع التساوي بين الجنة والنار في أنَّهما منزلان، فلذلك وقع التفضيل بينهما^(١).

قوله: ﴿كَأَنْتَ لَهُمْ جَزَاءٌ﴾ أي: ثواباً ﴿وَمَصِيرًا﴾ أي: مرجعاً.
قوله: ﴿لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ﴾ المشار إليه، إمَّا الدخول وإمَّا الخلود ﴿وَعَدًا﴾ وعدهم الله إيَّاه على السنة الرُّسلي.
وفي معنى: ﴿مَسْئُولًا﴾ قولان:

أحدهما: مطلوباً.

وفي الطالب له قولان:

أحدهما: أنَّهم المؤمنون، سألوا الله في الدنيا إنجاز ما وعدهم به.
والثاني: أنَّ الملائكة سأله ذلك لهم، وهو قوله: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ [غافر: ٨].
والثاني: أنَّ معنى المسئول: الواجب.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٦٠).

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَخْشَرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ (١٧) قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَءَابَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا (١٨) فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ نُدْقُهُ عَذَابًا كَثِيرًا (١٩) وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَكْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَنْتَصِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا (٢٠) [الفرقان: ١٧-٢٠].

قوله: ﴿وَيَوْمَ يَخْشَرُهُمْ﴾:

قرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم: ﴿يَخْشَرُهُمْ﴾ ﴿فَيَقُولُ﴾ بالياء فيها .

وقرأ نافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «نَخْشَرُهُمْ» بالنون «فَيَقُولُ» بالياء.

وقرأ ابن عامر: «نَخْشَرُهُمْ» بالنون فيها جميعاً^(١)، يعني: المشركين، ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ﴾.

قال مجاهد: يعني عيسى وعزيراً والملائكة^(٢).

وقال عكرمة، والضحاك: يعني: الأصنام، فيأذن الله للأصنام في

(١) السبعة (ص: ٤٦٢)، والحجة (٥/ ٣٣٧)، والتيسير (ص: ١٦٣).

(٢) رواه مجاهد في تفسيره (ص: ٤٩٦)، وابن جرير الطبري (١٧/ ٤١٥)، وابن أبي حاتم (١٥٠٢٧) في تفسيرهما عن ابن أبي نجیح، به.

الكلام، ونخاطبها فيقول: ﴿أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي﴾ أي: أمرتوهم بعبادتكم ﴿أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ أي: أخطأوا الطريق^(١).

﴿قَالُوا﴾ يعني: الأصنام ﴿سُبْحَنَكَ﴾ نزهوا الله تعالى أن يعبد غيره ﴿مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ نواليهم، والمعنى: ما كان ينبغي لنا أن نعبد نحن غيرك، فكيف ندعو إلى عبادتنا؟ فدلّ هذا الجواب على أنهم لم يأمرُوا بعبادتهم.

وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وابن جبير، والحسن، وقتادة، وأبو جعفر، وابن يعمر، وعاصم الجحدري: «أَنْ نَتَّخِذَ» برفع النون وفتح الخاء^(٢)، ثم ذكروا سبب تركهم الإيمان فقالوا: ﴿وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ﴾ أي: أطلت لهم العمر وأوسعت لهم الرزق حتى نسوا الذكر، أي: تركوا الإيمان بالقرآن والاتعاظ به، ﴿وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا﴾:

قال ابن عباس: هلكى^(٣).

وقال في رواية أخرى: البور في لغة أزد عمان: الفاسد^(٤).

(١) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٣٣٦).

(٢) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٥) عن أبو عبد الرحمن السلمي، وزيد بن علي، وأبي الدرداء، وأبي جعفر، وزاد في المحرر (٤/ ٢٠٤) الحسن، وزيد بن ثابت، وأبا رجاء، ونصر بن علقمة، ومكحول، وحفص بن حميد.

(٣) رواه ابن جرير الطبري (١٧/ ٤١٧)، وابن أبي حاتم (١٥٠٣٣) في تفسيرهما من طريق علي بن أبي طلحة، به.

(٤) رواه الطستي عن ابن عباس كما في الدر المنثور (٦/ ٢٤٢) أَنَّ نَافِعَ بْنِ الْأَزْرَقِ، قَالَ لَهُ أَخْبِرْنِي عَنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿قَوْمًا بُورًا﴾ قَالَ: هَلَكَى بِلُغَةِ عَمَانَ، وَهُمْ مِنَ الْيَمَنِ =

قال ابنُ قُتَيْبَةَ: هو من بَارِيُور: إذا هلك وبطل، يقال: بار الطعام: إذا كَسَدَ، وبارت الأيِّمُ: إذا لم يُرْغَبْ فيها، وكان رسول الله ﷺ يتعوذ من بَوَارِ الأيِّمِ، قال: وقال أَبُو عُيَيْدَةَ: يقال: رجل بور وقوم بور لا يجمع ولا يثنى، واحتج بقول الشاعر: [من الخفيف] ^(١)

يَا رَسُولَ الْمَلِكِ إِنَّ لِسَانِي رَاتِقٌ مَا فَتَقْتُ إِذْ أَنَا بُورٌ
وقد سمعنا برجل بائر، ورأيناهم ربما جمعوا فاعِلًا على فُعْلٍ، نحو عَائِدٍ وَعُودٍ، وشارِفٍ وَشُرْفٍ ^(٢).

قال المفسِّرون: فيقال للكفار حينئذ فقد كذبوكم، أي: فقد كذبكم المعبودون في قولكم: إلههم آلهة.

وقرأ سعيدُ بنُ جبير، ومجاهدٌ، ومعاذُ القارئ، وابنُ شَنِبُوذ عن قُتَيْبٍ: «بِمَا يَقُولُونَ» بالياء ^(٣)، والمعنى: كذبوكم بقولهم: ﴿سُبْحَنَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا﴾ الآية، هذا قول الأكثرين.

= قال: وهل تعرف العربُ ذلك قال: نعم. أما سمعت قول الشاعر وهو يقول:

فَلَا تَكْفُرُوا مَا قَدْ صَنَعْنَا إِلَيْكُمْ .. وكافوا به فالكفر بور لصانعه

(١) البيت لعبد الله بن الزبيري السهمي في ديوانه (ص: ٣٦)، ولسان العرب (٤/ ٨٦)، والمخصص (٣/ ٤٨)، ومقاييس اللغة (١/ ٣١٦)، ولعبد الله بن رواحة في ديوانه (ص: ٩٥).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣١١).

(٣) السبعة (ص: ٤٦٣)، ورواية عن ابن كثير في المبسوط (ص: ٣٢٣).

وقال ابنُ زيد: الخطاب للمؤمنين، فالمعنى: فقد كَذَّبكم المشركون [٥٩٢/ب] بما تقولون: إِنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ^(١).

قوله: ﴿فَمَا تَسْتَطِيعُونَ﴾ قرأ الأكثرون: بالياء^(٢).

وفيه وجهان:

أحدهما: فما يستطيعُ المعبودون صرفاً للعذابِ عنكم ولا نصراً لكم.
والثاني: فما يستطيعُ الكفارُ صرفاً لعذابِ الله عنهم، ولا نصراً لأنفسهم.
وقرأ حفصٌ عن عاصمٍ: ﴿تَسْتَطِيعُونَ﴾ بالتاء^(٣)، فالخطابُ للكفار.
وحكى ابنُ قُتيبة، عن يونسَ البصريِّ أنه قال: الصَّرفُ: الحيلةُ من قولهم: إِنَّهُ لَيَتَصَرَّفُ^(٤).

قوله: ﴿وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ﴾ أي: بالشركِ ﴿نَذِقْهُ﴾ في الآخرة.
وقرأ عاصمُ الجحدري، والضَّحَّاكُ، وأبو الجوزاء، وقتادة: «يُذَقُّه» بالياء^(٥).
﴿نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا﴾ أي: شديداً.
﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾

(١) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/ ٤٢٠).

(٢) السبعة (ص: ٤٦٣).

(٣) السبعة (ص: ٤٦٣).

(٤) غريب القرآن (ص: ٣١١).

(٥) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٦) عن أبي معاذ.

قال الزَّجَّاجُ: في الآية محذوفٌ، تقديره: وما أرسلنا قبلك رسلاً من المرسلين، فحذفت رسلاً؛ لأنَّ قوله: ﴿مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ يدلُّ عليها^(١).

قوله: ﴿إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾ أي: إنَّهم كانوا على مثل حالك، فكيف تكون بدعاً منهم.

فإن قيل: لم كسرت ﴿إِنَّهُمْ﴾ هاهنا، وفتحت في براءة في قوله: ﴿أَن تَقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ﴾ [براءة: ٥٤] فقد بيَّنا هنالك علَّة فتح تلك، فأما كسر هذه، فذكر ابنُ الأنباريَّ فيه وجهين:

أحدهما: أن تكونَ فيها «واو» حال مضمرة فكسرت بعدها «إن» للاستئناف، فيكون التقدير: إلا وإنَّهم ليأكلون الطَّعام، فأضمرت «الواو» هاهنا، كما أضمرت في قوله: ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ [الأعراف: ٤]، والتأويل: أو وهم قائلون.

والثاني: أن تكون كسرت لإضمار «مَنْ» قبلها، فيكون التقدير: وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا مَنْ إنَّهم ليأكلون.

قال الشاعر [من الطويل]^(٢):

فَظَلُّوا وَمِنْهُمْ دَمْعُهُ سَابِقٌ لَهُ وَآخِرُ يُذْرِي دَمْعَةَ الْعَيْنِ بِالْمَهْلِ

أراد: مَنْ دمعته.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٦٢).

(٢) البيت لذي الرُّمَّة في ديوانه (ص: ١٤١)، ومعاني القرآن (١/ ٣٨٤)، وبلا نسبة في الدرر (٢/ ٦٦)، ومعجم الهوامع (١/ ١١٦).

قوله: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً﴾ الفتنَةُ: الابتلاءُ والاختبارُ.

وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه افتتان الفقير بالغني، يقول: لو شاء لجعلني غنياً، والأعمى بالبصير، والسقيم بالصحيح، قاله الحسنُ.

والثاني: ابتلاءُ الشريف بالوضيع، والعربي بالمولى، فإذا أراد الشريف أن يسلم فرأى الوضيع قد سبقه بالإسلام أنف، فأقام على كفره، قاله ابنُ السائب.

والثالث: أن المستهزئين من قريش كانوا إذا رأوا فقراء المؤمنين، قالوا: انظروا إلى أتباع محمدٍ [من] ^(١) موالينا وذرالتنا، قاله مقاتل ^(٢).

فعلى الأول: يكون الخطاب بقوله: ﴿أَتَصْبِرُونَ﴾ لأهل البلاء.

وعلى الثاني: للرؤساء، فيكون المعنى: أتصبرون على سبق الموالى والأتباع.

وعلى الثالث: للفقراء؛ فالمعنى: أتصبرون على أذى الكفار واستهزائهم، فالمعنى: قد علمتم ما وعد الصابرين ^(٣)، ﴿وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾ بمن يصبرُ وبمن يجزعُ.

(١) زيادة من (س).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٣٠).

(٣) في (س): (الصابرون).

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَيِّكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ۝٢١﴾ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَيِّكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَحْجُورًا ۝٢٢ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ۝٢٣ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ۝٢٤﴾ [الفرقان: ٢١-٢٤].

قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ أي: لا يخافون البعث ﴿لَوْلَا﴾ أي: هَلَّا ﴿أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَيِّكَةُ﴾ فكانوا رسلاً إلينا وأخبرونا بصدقك، ﴿أَوْ نَرَى رَبَّنَا﴾ فيُخْبِرُنَا أَنَّكَ رسوله، ﴿لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ أي: تكبروا حين سألوا هذه الآيات، ﴿وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا﴾:

قال الزَّجَّاجُ: العُتُوُّ في اللغة: مجاوزة القدر في الظُّلْمِ^(١).

قوله: ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَيِّكَةَ﴾ فيه قولان: [٥٩٣/١]

أحدهما: عند الموت.

والثاني: يوم القيامة.

قال الزَّجَّاجُ: وانتصب اليوم على معنى: لا بشرى للمجرمين ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَيِّكَةَ﴾^(٢)، و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ مؤكدة لـ ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَيِّكَةَ﴾ والمعنى: أنهم يمنعون البشرى في ذلك اليوم، ويمحور أن يكون ﴿يَوْمَ﴾ منصوباً على معنى: اذكر يوم يرون الملائكة، ثم أخبر فقال: ﴿لَا بُشْرَى﴾ والمجرمون هاهنا الكفار.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٦٣).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٦٣).

قوله: ﴿وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا﴾:

وقرأ قتادة، والضحاك، ومعاذ القارئ: «حُجْرًا» بضمّ الحاء^(١).

قال الزّجاج: وأصل الحِجْر في اللغة: ما حَجَزَتْ عليه، أي: مَنْعَتْ من أن يوصل إليه، ومنه حَجَر القُضَاةِ على الأَيْتَامِ^(٢).

وفي القائلين لهذا قولان:

أحدهما: أنّهم الملائكة، يقولون للكفار: حِجْرًا محجورًا، أي: حَرَامًا مُحَرَّمًا.

وفيما حَرَّموه عليهم قولان:

أحدهما: البشري، فالمعنى: حَرَامٌ مُحَرَّمٌ أَنْ تَكُونَ لَكُمْ البشري، قاله الضّحاك، والفراء، وابنُ قُتَيْبَةَ، والزّجاج^(٣).

والثاني: أن تدخلوا الجنة، قاله مجاهد.

والثاني: أنّه قول المشركين إذا عاينوا العذاب، ومعناه: الاستعاذة من الملائكة، روي عن مجاهد أيضًا.

وقال ابنُ فارس: كان الرَّجُل إذا لقي مَنْ يَخَافُهُ في الشهر الحرام، قال: حِجْرًا أي: حَرَامٌ عَلَيْكَ أَذَاي، فإذا رأى المشركون الملائكة يوم القيامة،

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٦) عن الحسن، والضحاك، وزاد في التحصيل (١٨/٥) أبا رجاء، وقتادة، والأعمش.

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٦٣/٤).

(٣) معاني القرآن (٢/٢٦٦)، وغريب القرآن (ص: ٣١٢)، ومعاني القرآن وإعرابه (٦٣/٤).

قالوا: حجرًا منحورًا، يظنون أنه ينفعهم كما كان ينفعهم في الدنيا^(١).

قوله: ﴿وَقَدِمْنَا﴾:

قال ابن قتيبة: أي: قَصَدْنَا، وَعَمَدْنَا، والأصل [أن]^(٢) مَنْ أَرَادَ الْقُدُومَ إِلَى مَوْضِعٍ عَمَدَ لَهُ وَقَصَدَهُ^(٣).

قوله: ﴿إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ﴾ أي: مِنْ أَعْمَالِ الْخَيْرِ ﴿فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً﴾؛ لِأَنَّ الْعَمَلَ لَا يَتَقَبَّلُ مَعَ الشَّرِّ.

وفي الهباء خمسة أقوال:

أحدها: أنه ما رأيته يتطاير في الشمس التي تدخل من الكوة مثل الغبار، قاله علي بن أبي طالب، والحسن، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وعكرمة، واللغويون، والمعنى: أَنَّ اللَّهَ أَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ حَتَّى صَارَتْ بِمَنْزِلَةِ الْهَبَاءِ.

والثاني: أنه الماء المهرق، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس.

والثالث: أنه ما تنسفه الرياح وتذريه من التراب وحطام الشجر، رواه عطاء الخراساني، عن ابن عباس.

والرابع: أنه الشر الذي يطير من النار، إذا أضرمت فإذا وقع لم يكن شيئًا، رواه عطية، عن ابن عباس.

(١) مجمل اللغة (١/ ٢٦٥).

(٢) زيادة من (س).

(٣) تأويل مشكل القرآن (ص: ٩٠).

والخامس: أنه ما يسطع من حوافر الدواب، قاله مقاتل^(١).

والمنثور: المتفرق.

قوله: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم القيامة، ﴿خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا﴾
أفضل منزلاً من المشركين، ﴿وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾.

قال الزجاج: المَقِيلُ: المقام وقت القائلة، وهو النوم نصف النهار^(٢).

وقال الأزهري: القيلولة عند العرب: الاستراحة نصف النهار إذا
اشتدَّ الحرُّ، وإن لم يكن مع ذلك نوم^(٣).

وقال ابن مسعود^(٤)، وابن عباس^(٥): لا يتتصف النهار من يوم
القيامة، حتى يقيل أهل الجنة في الجنة، وأهل النار في النار.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٣١).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٦٤).

(٣) تهذيب اللغة (٩/ ٢٣٣).

(٤) رواه سفيان الثوري في تفسيره (ص: ٢٢٦)، وابن جرير الطبري في تفسيره (١٩/ ٥٥٦)،
وابن أبي حاتم في تفسيره (١٥٠٧٩).

(٥) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٥٠٨٠) من طريق نهشل، عن الضحاك، به، بلفظ:
«إِنَّمَا هِيَ صَحْوَةٌ فَيَقِيلُ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ عَلَى الْأَسِرَّةِ مَعَ الْحُورِ الْعَيْنِ وَيَقِيلُ أَعْدَاءُ اللَّهِ مَعَ
الشياطين المقرنين».

ونهشل بن سعيد القرشي الورداني، متروك الحديث.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَشْقَى السَّمَاءُ بِالسَّيْمِ وَزِلَ الْمَلَكُ تَنْزِيلًا ۝٢٥﴾ الْمَلَكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ۝٢٦ وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ۝٢٧ يَوَلَّتْ لِيَتْنِي لَمْ أَخَذْ فَلَانَا خَلِيلًا ۝٢٨ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ۝٢٩﴾ [الفرقان: ٢٥-٢٩].

قوله: ﴿وَيَوْمَ تَشْقَى السَّمَاءُ﴾ هذا معطوف على قوله: ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ﴾. وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «تَشْقَى» بالتشديد، فأدغموا التاء في الشين؛ لأن الأصل تشقق^(١).

قال الفراء: المعنى: تشقق السماء عن الغمام، وتنزل فيه الملائكة، [٥٩٣/ب] و«على»، و«عن» و«الباء» في هذا الموضع بمعنى واحد، لأن العرب تقول: رميت عن القوس، وبالقوس، وعلى القوس، والمعنى واحد^(٢).

وقال أبو علي الفارسي: المعنى: تشقق السماء وعليها غمام كما تقول: ركب الأمير بسلاحه وخرج بثيابه، وإنما تشقق السماء لنزول الملائكة^(٣).

قال ابن عباس: تشقق السماء عن الغمام، وهو الغيم الأبيض، وتنزل الملائكة في الغمام^(٤).

(١) السبعة (ص: ٤٦٤)، والحجة (٥/ ٣٤٠)، والتيسير (ص: ١٦٣-١٦٤).

(٢) معاني القرآن (٢/ ٢٦٧).

(٣) الحجة (٥/ ٣٤١).

(٤) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/ ٤٣٩) من طريق العوفي، به، بنحوه.

وقال مقاتل: المراد بالسَّماء: السَّماوات تتشقق عن الغمام، وهو غمام أبيض كهيئة الضباب، فتنزل الملائكة عند انشقاقها^(١).

وقرأ ابن كثير: «وَنُزِّلَ» بنونين، الأولى مضمومة، والثانية ساكنة، واللام مضمومة، و«الملائكة» نصباً^(٢).

وقرأ عاصم الجحدري، وأبو عمران الجوني: «وَنَزَلَ» بنون واحدة مفتوحة، ونصب الزأي وتشديدها وفتح اللام ونصب «الملائكة»^(٣).

وقرأ ابن يعمر: «وَنَزَلَ» بفتح النون واللام والزأي والتخفيف «الملائكة» بالرفع^(٤).

قوله: ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ﴾:

قال الزجاج: المعنى: الملك الذي هو الملك حقاً للرحمن، فأما العسير، فهو الصعب الشديد يشتد على الكفار، ويهون على المؤمنين فيكون كمقدار صلاة مكتوبة^(٥).

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٣١-٢٣٢).

(٢) السبعة (ص: ٤٦٤)، والمبسوط (ص: ٣٢٣).

(٣) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٦) عن ابن مسعود، وفي التحصيل (٥/ ١٩) عن أبي رجا.

(٤) في التحصيل (٥/ ١٩) عن عبد الوهاب، عن أبي عمرو.

(٥) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٦٥).

قوله : ﴿ وَيَوْمَ يَعْزُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال:

أحدها: أن أبي بن خلف، كان يحضر عند رسول الله ﷺ ويجالسُه من غير أن يؤمن به، فزجره عقبه بنُ أبي مُعِيْطٍ عن ذلك، فنزلت هذه الآية، رواه عطاء الخراساني، عن ابن عباس^(١).

والثاني: أن عقبه دعا قوماً فيهم رسول الله ﷺ لطعام، فأكلوا وأبى رسول الله ﷺ أن يأكل، وقال: لا أكلُ حتَّى تشهد أن لا إله إلا الله، وأنِّي رسول الله، فشهد بذلك عقبه، فبلغ ذلك أبي بن خلف وكان خليلاً له، فقال: صَبَوْتُ يا عقبه، فقال: لا والله ولكنَّه أبى أن يأكلُ حتَّى قلت ذلك، وليس من نفسي، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد^(٢).

والثالث: أن عقبه كان خليلاً لأُمَيَّةَ بنِ خلف، فأسلمَ عقبه، فقال أُمَيَّةُ: وجهي من وجهك حرامٌ إن تابعت محمدًا، فكفر وارتدَّ لرضى أُمَيَّةُ، فنزلت هذه الآية، قاله الشعبي^(٣).

فأمَّا الظالم المذكورُ هاهنا فهو الكافر، وفيه قولان:

أحدهما: أنَّه أبي بن خلف، رواه العوفي، عن ابن عباس.

والثاني: عقبه بن أبي مُعِيْطٍ، قاله مجاهد، وسعيد بن جبير، وقتادة.

(١) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧ / ٤٤٠) من طريق حجاج، به.

(٢) رواه مجاهد في تفسيره (ص: ٥٠٣)، وابن جرير الطبري (١٧ / ٤٤١) من طريق ابن أبي نجيع، به.

(٣) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧ / ٤٤٠) من طريق جرير، به.

قال عطاء: يأكل يديه حتّى تذهبا إلى المرفقين، ثمّ تنبتان فلا يزال هكذا، كلّما نبتت يده أكلها ندامة على ما فعل^(١).

قوله: ﴿يَوَلِّتَنِي لَيْتَنِي﴾ الأكثرون يسكنون ﴿يَوَلِّتَنِي﴾ ﴿لَيْتَنِي﴾، وأبو عمرو يجرّها^(٢).

قال أبو عليّ: والأصل التّحرّيك: لأنّها بإزاء الكاف التي للخطاب، إلّا أنّ حرف اللّين تكره فيه الحركة، ولذلك أسكن من أسكن، والمعنى: ليتني اتّبعتّه فأنّخذت معه طريقاً إلى الهدى^(٣).

قوله: ﴿لَيْتَنِي لَمْ أَخْذْ فَلَانًا﴾ في المشار إليه أربعة أقوال:

أحدها: أنّه عنى أبي بن خلف، قاله ابن عبّاس.

والثاني: عقبة بن أبي معيط، قاله أبو مالك.

والثالث: الشيطان، قاله مجاهد.

والرابع: أميّة بن خلف، قاله السّديّ. [١/٥٩٤]

فإن قيل: إنّما يكنى من يخاف المبادأة أو محتاج إلى المدّاجاة، فما وجه الكناية؟

فالجواب: أنّه أراد بالظّالم كل ظالم، وأراد بفلان: كل من أطيع في معصية،

وأرضى بسخط الله، وإن كانت الآية نزلت في شخص، قاله ابن قُتيبة^(٤).

(١) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٣٣٩).

(٢) السبعة (ص: ٤٦٤).

(٣) الحجة (٥/ ٣٤٢).

(٤) تأويل مشكل القرآن (ص: ١٦٢).

قوله: ﴿لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ﴾ أي: صرفني عن القرآن والإيمان به ﴿بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي﴾ مع الرسول، وهاهنا تم الكلام، ثم قال الله تعالى: ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ يَعْنِي: الكافر ﴿خَذُولًا﴾ يتبرأ منه في الآخرة. قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَرَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ ﴿٣٠﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴿٣١﴾ [الفرقان: ٣٠-٣١].

قوله: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ﴾ يعني محمدًا ﷺ، وهذا عند كثير من العلماء أنه يقوله يوم القيامة، فالمعنى: ويقول الرسول يومئذ. وذهب آخرون، منهم مقاتل، إلى أن الرسول قال ذلك شاكيًا من قومه إلى الله تعالى، حين كذبوه.

وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا» بتحريك الياء، وأسكنها عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي^(١). وفي المراد بقوله: ﴿مَهْجُورًا﴾ قولان:

أحدهما: متروكًا لا يلتفتون إليه ولا يؤمنون به، وهذا معنى قول ابن عباس ومقاتل^(٢).

(١) السبعة (ص: ٤٦٤-٤٦٥)، والتيسير (ص: ١٦٥).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٤/ ٢٣٣).

والثاني: هجروا فيه، أي: جعلوه كالهذيان، ومنه يقال: فلان هَجُرَ في منامه، أي: يَهْذِي، قاله ابن قُتيبة^(١).

وقال الزَّجَّاجُ: الهُجْرُ ما لا يتنفعُ به من القول^(٢).

قال المفسِّرون: فعزَّاه الله ﷻ، فقال: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ أي: كما جعلنا لك أعداء من مشركي قومك، جعلنا لكلِّ نبيٍّ عدوًّا من كفَّارِ قومه، والمعنى: لا يَكْبُرُنْ هذا عليك، فلك بالأنبياء أسوة، ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾ يمنعك من عدوِّك.

قال الزَّجَّاجُ: والباءُ في قوله: ﴿بِرَبِّكَ﴾ زائدة، فالمعنى: كفى ربك هاديًا ونصيرًا^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۝٣١ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ۝٣٢﴾ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۝٣٣﴾ [الفرقان: ٣٢-٣٤].

قوله: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ أي: كما أنزلت التوراة، والإنجيل، والزبور، فقال الله ﷻ: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: أنزلناه كذلك متفرِّقًا، لأنَّ معنى ما قالوا: لم نزل عليه متفرِّقًا؟ ف قيل: إنَّما أنزلناه كذلك

(١) غريب القرآن (ص: ٣١٣).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٦٦).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٦٦).

﴿لَنْ تُبَيِّنَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ أي: لنقوي به قلبك فتزداد بصيرة، وذلك أنه كان يأتيه الوحي في كل أمر وحادثة، فكان أقوى لقلبه، وأنور لبصيرته، وأبعد لاستيحاشه ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ أي: أنزلناه على الترتيل، وهو التمكن الذي يضاد العجلة.

قوله: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ﴾ يعني: المشركين ﴿بِمَثَلٍ﴾ يضربونه لك في خاصمتك وإبطال أمرك ﴿إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ أي: بالذي هو الحق، لترد به كيدهم ﴿وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ من مثلهم، والتفسير: البيان والكشف.

قال مقاتل: ثم أخبر بمستقرهم في الآخرة، فقال: ﴿الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾ وذلك أن كفار مكة قالوا: إن محمداً وأصحابه شر خلق الله، فنزلت هذه الآية^(١).

قوله: ﴿أُولَئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا﴾ أي: منزلاً ومصيراً ﴿وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ ديناً وطريقاً من المؤمنين.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا ﴿٣٥﴾ فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمْزَلْنَهُمْ نَدْمِيرًا ﴿٣٦﴾ وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣٧﴾ وَعَادًا وَثَمُودًا وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴿٣٨﴾ وَكُلًّا ضَرَبْنَاهُ لَأَمْتًا ﴿٣٩﴾﴾ [الفرقان: ٣٥-٣٩].

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٣٤).

قوله: ﴿أَذْهَبَ إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِمَا يَنْتَ﴾ إن قيل: إنما عاينوا الآيات بعد وجود الرسالة، فكيف يقع التكذيب منهم قبل وجود الآيات؟

فالجواب: أنهم كانوا مكذّبين أنبياء الله وكتبه المتقدمة، ومن كذب نبياً فقد كذب سائر الأنبياء، ولهذا قال: ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ﴾. [٥٩٤/ب]

قال الزّجاج: يجوز أن يكون المراد به نوح وحده، وقد ذكر بلفظ الجنس، كما يقال فلان يركب الدواب، وإن لم يركب إلا دابة واحدة^(١)، وقد شرحنا هذا في هود عند قوله: ﴿وَعَصَوْا رُسُلَهُ﴾ [هود: ٥٩] وقد سبق معنى التدمير.

قوله: ﴿وَأَصْحَابَ الرِّسِّ﴾ في الرّس ثلاثة أقوال:

أحدها: أنها بئر كانت تسمى الرّس، قاله ابن عباس في رواية العوفي^(٢).

وقال في رواية عكرمة: هي بئر بأذربيجان^(٣).

وزعم ابن السائب أنها بئر دون اليمامة.

وقال السّدي: بئر بأنطاكية^(٤).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٦٧ - ٦٨).

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/ ٤٥٣).

(٣) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٥١٧٣) من طريق شبيب بن بشير، عن عكرمة، عن ابن عباس، بنحوه.

(٤) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٣٤٠).

والثاني: أَنَّ الرَّسَّ قَرْيَةٌ مِنْ قَرْىِ الْيَمَامَةِ، قَالَ قَتَادَةُ.

والثالث: أَنَّهَا الْمَعْدِنُ، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ، وَابْنُ قُتَيْبَةَ^(١).

وَفِي تَسْمِيَّتِهَا بِالرَّسِّ قَوْلَانِ:

أَحَدُهُمَا: أَنَّهُمْ رَسَوْا نَبِيَّهُمْ فِي الْبَثْرِ، قَالَ عِكْرَمَةُ.

قَالَ الرَّجَّاجُ: رَسَوْهُ أَيْ دَسَوْهُ فِيهَا^(٢).

والثاني: أَنَّ كُلَّ رَكِيَّةٍ لَمْ تَطُوفْ فِيهِ رَسٌّ، قَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ^(٣).

وَاخْتَلَفُوا فِي أَصْحَابِ الرَّسِّ عَلَى خَمْسَةِ أَقْوَالٍ:

أَحَدُهَا: أَنَّهُمْ قَوْمٌ كَانُوا يَعْبُدُونَ شَجَرَةً، فَبَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِمْ نَبِيًّا مِنْ وَلَدِ يَهُوذَا بْنِ يَعْقُوبَ، فَحَفَرُوا لَهُ بُئْرًا وَأَلْقَوْهُ فِيهَا، فَهَلَكُوا قَالَه عَلِيُّ بْنُ أَبِي النَّضْرِ.

والثاني: أَنَّهُمْ قَوْمٌ كَانُوا لَهُمْ نَبِيٌّ يُقَالُ لَهُ: حَنْظَلَةُ بْنُ صَفْوَانَ، فَقَتَلُوا نَبِيَّهُمْ فَأَهْلَكَهُمُ اللَّهُ، قَالَه سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ.

والثالث: أَنَّهُمْ كَانُوا أَهْلَ بَثْرِ، يَنْزِلُونَ عَلَيْهَا وَكَانَتْ لَهُمْ مَوَاشٍ، وَكَانُوا يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ، فَبَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ شَعِييًّا، فَتَادُوا فِي طَغْيَانِهِمْ، فَانْهَارَتِ الْبُئْرُ فَخَسَفَ بِهِمْ وَبِمَنَازِلِهِمْ، قَالَه وَهْبُ بْنُ مَنْبَهَةَ.

(١) مجاز القرآن (٢/ ٧٥)، وغريب القرآن (ص: ٣١٣).

(٢) معاني القرآن وإعراجه (٤/ ٦٨).

(٣) في غريب القرآن (ص: ٣١٣) وكلُّ رَكِيَّةٍ تُطَوَّى فِيهِ رَسٌّ.



والرابع: أنهم الذين قتلوا حبيبا النجار، قتلوه في بئر لهم وهو الذي قال: ﴿يَقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ﴾ [يس: ٢٠] قاله السدي.

والخامس: أنهم قوم قتلوا نبيهم وأكلوه، وأول من عمل السحر نساؤهم، قاله ابن السائب.

قوله: ﴿وَقُرُونًا﴾ المعنى: وأهلكنا قرونًا ﴿بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا﴾ أي: بين عاد وأصحاب الرّس، وقد سبق بيان القرن^(١)، وفي هذه القصص تهديد لقريش.

قوله: ﴿وَكَلَّا ضَرَبْنَاهُ الْأَمْثَلُ﴾ أي: أعذرنا إليه بالموعظة وإقامة الحجة ﴿وَكَلَّا تَبَرَّنَا تَنْبِيرًا﴾.

قال الزجاج: التبير: التدمير، وكل شيء كسرتُه وفَتَّته فقد تَبَرَّتْهُ، وكسارته التبر، ومن هذا قيل لمكسور الزجاج التبر وكذلك تبر الذهب^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا السَّوْءَ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَكُونُوهَا بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا﴾ (١) ﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِذَا يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ (٢) ﴿إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ إِلَهِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حَيْثُ يَرْوُونَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ (٣) [الفرقان: ٤٠-٤٢].

قوله: ﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَا﴾ يعني: كفار مكة ﴿عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا السَّوْءَ﴾ يعني: قرية قوم لوط التي رميت بالحجارة، ﴿أَفَلَمْ يَكُونُوا يَكُونُوهَا﴾ في أسفارهم فيعتبروا؟ ثم أخبر بالذي جرائهم على التكذيب

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٦٨).

(٢) انظر: تفسير سورة الأنعام الآية رقم (٦).

فقال: ﴿بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا﴾ أي: لا يخافون بعثًا، هذا قول المفسرين.
وقال الزَّجَّاجُ: الذي عليه أهل اللغة أنَّ الرجاء ليس بمعنى الخوف،
وإنما المعنى: بل كانوا لا يرجون ثواب عمل الخير، فركبوا المعاصي^(١).
قوله: ﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَتَّخِذُونَكَ﴾ أي: ما يتخذونك ﴿إِلَّا هُزُؤًا﴾
أي: مهزوءًا به.

ثم ذكر ما يقولون من الاستهزاء: ﴿أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾
﴿إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا﴾ أي: ليصرفنا عن عبادة آلهتنا ﴿لَوْلَا أَنْ
صَبَرْنَا عَلَيْهَا﴾ أي: على عبادتها، قال الله تعالى: ﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حَيْثُ
يُرَوْنَ الْعَذَابَ﴾ في الآخرة ﴿مَنْ أَضَلُّ﴾ أي: من أخطأ طريقًا عن الهدى،
أهم، أم المؤمنون.

ثم عجب نبيه من جهلهم حين عبدوا ما دعاهم إليه الهوى،
فقال: ﴿أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾.

قال ابن عباس: كان أحدهم يعبد الحجر، فإذا رأى ما هو أحسن
منه رمى به وعبد الآخر^(٢).

وقال قتادة: هو الكافر لا يهوى شيئًا إلا ركه^(٣).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/٦٩).

(٢) رواه النسائي في الكبرى (١١٤٢١)، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٥١٩٩)، والحاكم في
المستدرک (٢/٤٩١) من طريق سعيد بن جبير، به.

(٣) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٥٢٠٣) من طريق سعيد بن أبي عروبة، به.

وقال ابن قتيبة: المعنى: يتبع هواه ويدع الحق فهو له كالإله^(١).

قوله: ﴿أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ أي: حفيظًا يحفظه من اتباع هواه.

وزعم الكلبي أن هذه الآية منسوخة بآية القتال.

قوله: ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ﴾ يعني: أهل مكة، والمراد:

يسمعون سماع طالب الإفهام ﴿أَوْ يَعْقِلُونَ﴾ ما يعاينون من الحجج والأعلام.

﴿إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَمِ﴾ وفي وجه تشبيههم بالأنعام قولان:

أحدهما: أن الأنعام تسمع الصوت ولا تفقه القول.

والثاني: أنه ليس لها هم إلا المأكُل والمشرب.

قوله: ﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ لأن البهائم تهتدي لمراعيها، وتنقاد

لأربابها، وتقبل على المحسن إليها، وهم على خلاف ذلك.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا

الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿٤٥﴾ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴿٤٦﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ

لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴿٤٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ

رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾ لِنُخْرِجَ بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا

أَنْعَامًا وَأَنَاسِيًا كَثِيرًا ﴿٤٩﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا

﴿٥٠﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿٥١﴾ فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَنِّدْنَاهُمْ بِهِ

جِهَادًا كَبِيرًا ﴿٥٢﴾﴾ [الفرقان: ٤٥-٥٢].

(١) غريب القرآن (ص: ٣١٣).

قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ﴾ أي: إلى فعلِ ربِّكَ.

وقال الزَّجَّاجُ: معناه ألم تعلم فهو من رؤية القلب، ويجوز أن يكون من رؤية العين^(١).

فالمعنى: ألم تر إلى الظلِّ كيف مدَّه ربُّكَ، والظلُّ من وقت طلوع الفجر إلى وقت طلوع الشمس ﴿وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا﴾ أي: ثابتًا دائمًا لا يزول ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا﴾ فالشمس دليلٌ على الظلِّ، فلولا الشمس ما عرف أنه شيء، كما أنه لولا النور ما عرفت الظلمة، فكلُّ الأشياء تعرف بأضدادها.

قوله: ﴿ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا﴾ يعني: الظلُّ ﴿قَبْضًا يَسِيرًا﴾ وفيه قولان:

أحدهما: سريعًا، قاله ابنُ عباسٍ.

والثاني: خفيًا، قاله مجاهدٌ.

وفي وقت قبض الظلِّ قولان:

أحدهما: عند طلوع الشمس، يقبض الظلُّ وتجمع أجزاءه المنبسطة بتسليط الشمس عليه حتى تنسخه شيئًا فشيئًا.

والثاني: عند غروب الشمس، تُقبض أجزاء الظلِّ بعد غروبها، ويخلف كلُّ جزءٍ منه جزءًا من الظلام.

قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾ أي: ساترًا بظلمته، لأنَّ

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤ / ٧٠).

ظلمته تغشى الأشخاص وتشتمل عليها اشتغال اللباس على لابسِهِ.

﴿وَالنَّوْمَ سُبَاتًا﴾:

قال ابن قتيبة: أي: راحة ومنه يوم السبت، لأنَّ الخلق اجتمع يوم الجمعة، وكان الفراغ منه في يوم السبت، ف قيل لبني إسرائيل: استريحوا في هذا اليوم، ولا تعملوا فيه شيئاً، فسُمِّي يوم السبت، أي: يوم الرَّاحة، وأصل السبت: التَّمَدُّدُ، ومن تمَدَّد استراح^(١).

وقال ابن الأنباري: أصل السبت القطع، فالمعنى: وجعلنا النَّوْمَ قطعاً لأعمالكم.

قوله: ﴿وَجَعَلَ النَّهَارَ نُسُورًا﴾ فيه قولان:

أحدهما: تنتشرون فيه، لا ابتغاء الرِّزْقِ، قاله ابن عباس.

والثاني: تنشر الروح باليقظة كما تنشر بالبعث، حكاه الماوردي^(٢).

قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ﴾ قد شرحناه في الأعراف^(٣) إلى قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ يعني: المطر.

قال الأزهري: الطَّهُّورُ في اللُّغَةِ الطَّاهِرُ المَطْهَرُ، والطَّهُّورُ مَا يُتَطَهَّرُ به، كالوضوء الذي يتوضأ به، و الفَطُّورُ الذي يُفَطِّرُ عليه^(٤).

[٥٩٥/ب]

(١) تأويل مشكل القرآن (ص: ٥٤).

(٢) النكت والعيون (٤/ ١٤٧).

(٣) انظر: تفسير سورة الأعراف الآية رقم (٥٧).

(٤) تهذيب اللغة (٦/ ١٠٠).



قوله: ﴿لِنُخَيِّ بِهٖ بَلَدَةً مَّيْتًا﴾.

وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وأبو جعفر: «مَيِّتًا» بالتَّشْدِيدِ^(١).

قال الزَّجَّاجُ: لفظُ البلدةِ مؤنَّثٌ، وإنَّما قيل: ﴿مَيِّتًا﴾؛ لأنَّ معنى: البلدةِ والبلد سواء^(٢).

وقال غيره: إنَّما قال: ﴿مَيِّتًا﴾؛ لأنَّه أرادَ بالبلدةِ المكانَ، وقد سبق معنى صفةِ البلدةِ بالموتِ، ومعنى ﴿وَنَسَقِيَهُ﴾^(٣).

وقرأ أبو مجلَز، وأبو رجاء، والضَّحَّاكُ، والأعمشُ، وابنُ أبي عبلة: «وَنَسَقِيَهُ» بفتح النُّونِ^(٤).

فأمَّا الأَناسِيُّ، فقال الزَّجَّاجُ: هو جمعُ إنسيٍّ، مثلُ كُرْسِيٍّ وكَرَاسِيٍّ، ويجوز أن يكون جمعُ إنسانٍ، وتكون الباءُ بدلًا من النُّونِ، الأصل: أَناسِينِ مثلُ سَراجِينِ^(٥).

وقرأ أبو مجلَز، والضَّحَّاكُ، وأبو العالية، وعاصمُ الجحدري: «وَأَناسِيٍّ» بتخفيفِ الياءِ^(٦).

(١) المحتسب (٢/ ٢٥٣).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٧١).

(٣) انظر: تفسير سورة الحجر الآية رقم (٢٤).

(٤) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٦) الأعمش، والمفضل عن عاصم، وفي التحصيل (٣٩/ ٥).

(٥) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٧١).

(٦) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٦) عن يحيى بن الحارث الذماري، وروي عن الكسائي أيضًا.

قوله: ﴿وَلَقَدْ صَرَقْتَهُ﴾ يعني: المطر ﴿يَتَنَّهُمْ﴾ مرةً لهذه البلدة ومرةً لهذه ﴿لِيَذْكُرُوا﴾ أي: ليتفكروا في نعم الله عليهم فيحمدوه.
وقرأ حمزة، والكسائي: «لِيَذْكُرُوا» خفيفة الذال^(١).

قال أبو علي: يذكر في معنى: يتذكر^(٢).

﴿فَأَيُّ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ وهم الذين يقولون: مُطَرْنَا بنوء كذا وكذا، كفروا بنعمة الله، ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا﴾ المعنى: إِنَّا بعثناك إلى جميع القرى لعظم كرامتك، ﴿فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ﴾، وذلك أَنَّ كَفَّارَ مَكَّةَ دَعَوْهُ إِلَى دِينِ آبَائِهِمْ ﴿وَجَاهِدْهُمْ بِهِ﴾ أي: بالقرآن ﴿جِهَادًا كَبِيرًا﴾ أي: تامًا شديدًا.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا﴾ (٥٣) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا (٥٤) وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا (٥٥) [الفرقان: ٥٣-٥٥].

قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾.

(١) السبعة (ص: ٢٧٢)، والتيسير (ص: ١٤٠).

(٢) الحجة (٥/ ٣٤٥).

قال الزَّجَّاجُ: أي: خَلَّى بينهما، تقول: مَرَجْتُ الدَّابَّةَ وأَمَرَجْتُهَا إذا خَلَّيْتَهَا تَرَعَى، ومنه الحديث «مَرَجْتُ عُهْودَهُمْ وَأَمَانَاتِهِمْ»^(١) أي: اِخْتَلَطَتْ^(٢).

قال المفسرون: والمعنى: أَنَّهُ أَرْسَلَهُمَا فِي مَجَارِيهِمَا، فَمَا يَلْتَقِيَانِ، وَلَا يَخْتَلِطُ الْمَلْحُ بِالْعَذْبِ، وَلَا الْعَذْبُ بِالْمَلْحِ، وهو قوله: ﴿هَذَا﴾ يعني: أحد البحرين عَذْبٌ أي طَيِّبٌ، يقال: عَذْبُ الْمَاءِ يَعَذُّبُ عُذُوبَةً، فهو عَذْبٌ. قال الزَّجَّاجُ: والفِرَاتُ صِفَةٌ لِعَذْبٍ، وهو أَشَدُّ الْمَاءِ عُذُوبَةً، والأَجَّاجُ صِفَةٌ لِلْمَلْحِ، وهو الْمُرُّ الشَّدِيدُ الْمَرَارَةُ^(٣).

وقال ابنُ قُتَيْبَةَ: هو أَشَدُّ الْمَاءِ مَلُوحَةً، وقيل: هو الذي يَخَالِطُهُ مَرَارَةٌ، ويقال: ماءٌ مَلْحٌ، ولا يقال: مَالِحٌ، والبرزخُ: الْحَاجِزُ^(٤).

وفي هذا الحَاجِزِ قولان:

أحدهما: أَنَّهُ مانِعٌ من قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى، قاله الأكثرون.

(١) رواه أحمد (٢/ ٢٢١)، وأبو داود (٤٣٤٢)، وابن ماجه (٣٩٥٧) من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال: «كَيْفَ بِكُمْ وَبِزَمَانٍ، أَوْ يُوْشِكُ أَنْ يَأْتِيَ زَمَانٌ، يُغْرِبُ النِّسَاءَ فِيهِ غَرْبَةً، تَبْقَى خُنَالَةٌ مِنَ النَّاسِ، قَدْ مَرَجَتْ عُهْودُهُمْ وَأَمَانَاتُهُمْ، وَاخْتَلَفُوا، فَكَانُوا هَكَذَا، وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ، فَقَالُوا: وَكَيْفَ بِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: تَأْخُذُونَ مَا تَعْرِفُونَ، وَتَذَرُونَ مَا تُنْكِرُونَ، وَتُقْبِلُونَ عَلَى أَمْرِ خَاصَّتِكُمْ، وَتَذَرُونَ أَمْرَ عَامَّتِكُمْ».

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٧٢/ ٤).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٧٢/ ٤).

(٤) غريب القرآن (ص: ٣١٤).



قال الزَّجَّاجُ: فهما في مرأى العين مُتَخِلِّطَانِ، وفي قدرة الله مُتَفَصِّلَانِ، لا يَخْتَلِطُ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ^(١).

قال أبو سليمان الدَّمَشَقِيُّ: ورأيت عند عبادان من سواد البصرة الماء العذب ينحدرُ في دجلة نحو البحر، ويأتي المد من البحر فيلتقيان، فلا يَخْتَلِطُ أَحَدُ المَاءَيْنِ بِالْآخَرِ، يُرى ماء البحر إلى الخضرة الشديدة، وماء دجلة إلى الحمرة الخفيفة، فيأتي المستقي فيغرفُ من ماء دجلة عذبا لا يخالطه شيءٌ، وإلى جانبه ماء البحر في مكانٍ واحدٍ.

والثاني: أَنَّ الحَاجِزَ الأرض واليبس، وهو قولُ الحسن، والأوَّلُ أصحُّ.

قوله: ﴿وَجِجْرًا تَحْجُورًا﴾:

قال الفَرَّاءُ: أي: حَرَامًا مُحَرَّمًا أَنْ يَغْلِبَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ^(٢).

قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا﴾ أي: من النطفة بشرًا أي: إنسانًا، ﴿فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾ أي ذا نسبٍ وصهرٍ.

قال عليُّ عليه السلام: النسبُ ما لا يجلُّ نكاحه، والصهر ما يجلُّ نكاحه^(٣). [٥٩٦/أ]

وقال الضَّحَّاكُ: النَّسَبُ سَبْعٌ وهو قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَبَنَاتُ الْأَخْتِ﴾، والصهر خمسٌ وهو قوله:

(١) معاني القرآن وإعرابه (٧٢ / ٤).

(٢) معاني القرآن (٢٧٠ / ٢).

(٣) أورده الثعلبي في الكشف والبيان (١٤٢ / ٧).

﴿وَأَمْتُهُنَّكُمْ أَلَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾^(١).
وقال طاووس: الرضاعة من الصهر^(٢).

وقال ابن قتيبة: ﴿نَسَبًا﴾ أي: قرابة النسب، ﴿وَصِهْرًا﴾ أي: قرابة النكاح وكل شيء من قبل الزوج، مثل الأب والأخ فهم الأعمام، واحداهم حمًا، مثل قفًا، وحمو، مثل أبو، وحمم مهموز ساكن الميم، وحمم، مثل أب، وحماة المرأة أم زوجها، لا لغة فيها غير هذه، وكل شيء من قبل المرأة، فهم الأختان^(٣).

والصهر يجمع ذلك كله، وحكى ابن فارس عن الخليل: أنه قال: لا يقال لأهل بيت الرجل إلا أختان، ولأهل بيت المرأة إلا أصفهار، ومن العرب من يجعلهم أصفهارًا كلهم، والصهر: إذابة الشيء^(٤).

وذكر الماوردي أن المناكح سميت صهرا، لاختلاط الناس بها، كما يختلط الشيء إذا صهر^(٥).

قوله: ﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾ فيه أربعة أقوال:
أحدها: معينا للشيطان على ربه، لأن عبادته للأصنام معاونة للشيطان.

(١) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٤٧٦/١٧).

(٢) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٥٢٧٦) عن طاووس، عن أبيه.

(٣) أدب الكاتب (ص: ٢٠٣).

(٤) مقاييس اللغة (٣/ ٣١٥).

(٥) النكت والعيون (٤/ ١٥١).

والثاني: معيناً للمشركين على أن لا يوحّدوا الله تعالى.

والثالث: معيناً على أولياء ربّه.

والرابع: وكان الكافر على ربّه هيناً ذليلاً، من قولك: ظهرت بفلان: إذا جعلته وراء ظهرك ولم تلتفت إليه. قالوا: والمراد بالكافر هاهنا أبو جهل.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ (٥٦) ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ (٥٧) ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَىٰ بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا﴾ (٥٨) ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَلِّ بِهِ خَبِيرًا﴾ (٥٩) ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنْسَاجُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا﴾ [الفرقان: ٥٦-٦٠].

قوله: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ أي: على القرآن وتبليغ الوحي ﴿مِنْ أَجْرٍ﴾ وهذا تأكيد لصدقه، لأنّه لو سألهم شيئاً من أموالهم لاتهمم لاتهموه، ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ﴾ معناه: لكن من شاء ﴿أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ بإنفاق ماله في مرضاته، فعل ذلك، فكأنّه قال: لا أسألكم لنفسي.

وقد سبق تفسير الكلمات التي تلي هذه^(١) إلى قوله: ﴿فَسَلِّ بِهِ خَبِيرًا﴾.

و﴿بِهِ﴾ بمعنى: «عنه»، قال علقمة بن عبدة [من الطويل]^(٢):

(١) انظر: تفسير سورة آل عمران الآية رقم (١٥٩)، وسورة البقرة الآية رقم (٣٠)، وسورة الأعراف الآية رقم (٥٤).

(٢) البيت لعلقمة الفحل في ديوانه (ص: ٣٥)، وأدب الكاتب (ص: ٥٠٨)، وحاسة البحري (ص: ١٨١)، والمقاصد النحوية (١٦/٣)، وجمع الهوامع (٢٢/٢).

فَإِنْ تَسْأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فَإِنِّي بَصِيرٌ بِأَذْوَاءِ النِّسَاءِ طَيِّبٌ
وَفِي هَاءٍ ﴿٢٤﴾ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ:

أحدها: أَنَّهَا تَرْجَعُ إِلَى اللَّهِ ﷻ.

والثاني: إِلَى اسْمِهِ الرَّحْمَنُ، لِأَنَّهُمْ قَالُوا: لَا نَعْرِفُ الرَّحْمَنَ.

والثالث: إِلَى مَا ذَكَرَ مِنْ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَغَيْرِ ذَلِكَ.

وَفِي الْخَبِيرِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ:

أحدها: أَنَّهُ جَبْرِيلُ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ.

والثاني: أَنَّهُ اللَّهُ ﷻ، وَالْمَعْنَى: سَلَنِي فَأَنَا الْخَبِيرُ، قَالَهُ مُجَاهِدٌ.

والثالث: أَنَّهُ الْقُرْآنُ، قَالَهُ شَمْرٌ.

والرابع: مُسْلِمَةُ أَهْلِ الْكِتَابِ، قَالَهُ أَبُو سَلِيحَانَ.

وَهَذَا يُخْرِجُ عَلَى قَوْلِهِمْ: لَا نَعْرِفُ الرَّحْمَنَ، فَقِيلَ: سَلُوا مُسْلِمَةَ أَهْلِ

الْكِتَابِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَاطَبَ مُوسَى فِي التَّوْرَةِ بِاسْمِهِ الرَّحْمَنَ، فَعَلَى هَذَا:

الْخَطَابُ لِلنَّبِيِّ ﷺ، وَالْمَرَادُ سِوَاهُ.

قَوْلُهُ: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ يَعْنِي: كَفَّارِ مَكَّةَ ﴿أَسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا

الرَّحْمَنُ﴾ قَالَ الْمَفْسَّرُونَ: إِنَّهُمْ قَالُوا: لَا نَعْرِفُ الرَّحْمَنَ إِلَّا رَحْمَانَ الْيَمَامَةِ،

فَأَنكَرُوا أَنْ يَكُونَ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى.

﴿أَسْجُدُوا لِمَا تَأْمُرُنَا﴾.



وقرأ حمزة، والكسائي: «يَأْمُرُنَا» بالياء^(١)، أي: لما يأمرنا به محمد، وهذا استفهام إنكار، ومعناه: لا نسجد للرحمن الذي تأمرنا بالسجود له، ﴿وَزَادَهُمْ﴾ ذكر الرحمن ﴿تُفُورًا﴾ أي: تباعدًا من الإيمان. [٥٩٦/ب]

قوله تعالى: ﴿نَبَارَكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾^(٢) وهو الذي جعل الليل والنهار خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿[الفرقان: ٦١-٦٢].

قوله: ﴿نَبَارَكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ وقد شرحناه في الحجر^(٣)، والمراد بالسراج: الشمس.

وقرأ حمزة، والكسائي: «سُرْجًا» بضم السين والراء وإسقاط الألف^(٤). قال الزجاج: أراد الشمس والكواكب العظام، ويجوز «سُرْجًا» بتسكين الراء مثل: رُسل ورُسل^(٥).

قال الماوردي: لما اقترن بضوء الشمس وهج حرها جعلها لأجل الحرارة سراجًا، ولما عدم ذلك في القمر جعله نورًا^(٥). قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ فيه قولان:

(١) السبعة (ص: ٤٦٦)، والتيسير (ص: ١٦٤).

(٢) انظر: تفسير سورة الحجر الآية رقم (١٦).

(٣) السبعة (ص: ٤٦٦)، والتيسير (ص: ١٦٤).

(٤) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٧٤).

(٥) النكت والعيون (٤/ ١٥٣).

أحدهما: أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَخَالِفُ الْآخَرَ فِي اللَّوْنِ، فَهَذَا أَيْضُ
وهذا أَسْوَدُ، رَوَى هَذَا الْمَعْنَى الضَّحَّاكُ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَابْنِ أَبِي نَجِيحٍ
عَنْ مُجَاهِدٍ، وَبِهِ قَالَ قَتَادَةُ.

وَالثَّانِي: أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَخْلِفُ صَاحِبَهُ، رَوَاهُ عُمَرُو بْنُ قَيْسٍ الْمَلَانِي، عَنْ
مُجَاهِدٍ، وَبِهِ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ وَأَهْلُ اللَّغَةِ، وَأَنْشَدُوا قَوْلَ زَهْرٍ [مَنْ الطَّوِيلُ] ^(١):

بِهَا الْعَيْنُ وَالْأَرَامُ يَمْشِينَ خَلْفَةً وَأَطْلَاؤُهَا يَنْهَضْنَ مِنْ كُلِّ مَجْتَمِ
أَي: إِذَا ذَهَبَتْ طَائِفَةٌ جَاءَتْ طَائِفَةٌ.

قَوْلُهُ: ﴿لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ﴾ أَي: يَتَعَذَّرُ وَيَعْتَبِرُ بِاخْتِلَافِهَا.

وَقَرَأَ حَمْزَةً: «يَذْكُرُ» خَفِيفَةُ الذَّالِ مَضْمُومَةٌ الْكَافِ ^(٢).

وَهِيَ فِي مَعْنَى: يَتَذَكَّرُ، ﴿أَوْ أَرَادَ﴾ شَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهَا.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ
الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ۝ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَمًا ۝ وَالَّذِينَ
يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۝ إِنَّهَا سَاءَتْ
مُسْقَرًا وَمَقَامًا ۝ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ
قَوَامًا ۝﴾ [الفرقان: ٦٣-٦٧].

قَوْلُهُ: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ﴾.

وَقَرَأَ عَلِيٌّ، وَأَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيُّ، وَابْنُ السَّمِيعَةِ: «يُمْشُونَ»

(١) فِي دِيَوَانِهِ (ص: ٥)، وَجَهْرَةُ اللَّغَةِ (ص: ٤١٥-٤١٦)، وَلِسَانُ الْعَرَبِ (٩/ ٨٦-٩٦).

(٢) السَّبْعَةُ (ص: ٤٦٦).

برفع الياءِ وفتح الميمِ والشينِ وبالتَّشديد^(١).

وقال ابنُ قُتيبةَ: إِنَّمَا نَسَبُهُم إِلَيْهِ، لَا صُطْفَاءَهُ إِيَّاهُمْ، كَقَوْلِهِ: ﴿نَاقَةٌ﴾ [الأعراف: ٧٣]، ومعنى ﴿هُونًا﴾: مَشِيًّا رُويْدًا^(٢)، ومنه يقال: «أُحِبُّ حَبِيبَكَ هُونًا مَا»^(٣).

وقال مجاهدٌ: يَمْشُونَ بِالْوَقَارِ وَالسَّكِينَةِ^(٤).

﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ أي: سَدَادًا.

وقال الحسنُ: لَا يَجْهَلُونَ عَلَى أَحَدٍ، وَإِنْ جَهِلَ عَلَيْهِمْ حَلَمُوا^(٥).

وقال مُقاتِلُ بْنُ حَيَّانَ: ﴿قَالُوا سَلَامًا﴾ أي: قَوْلًا يَسْلَمُونَ فِيهِ مِنَ الْإِثْمِ^(٦). وهذه الآيةُ مُحْكَمَةٌ عِنْدَ الْأَكْثَرِينَ، وَزَعَمَ قَوْمٌ: أَنَّ الْمُرَادَ بِهَا أَنَّهُمْ يَقُولُونَ لِلْكَفَّارِ: لَيْسَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ غَيْرُ السَّلَامِ، ثُمَّ نَسَخَتْ بآيَةِ السِّيفِ.

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٦) عن اليماني.

(٢) غريب القرآن (ص: ٣١٥).

(٣) أخرجه الترمذي (١٩٩٧)، وقال: غريب، والطبراني في المعجم الأوسط (٣٣٩٥) من حديث أبي هريرة مرفوعاً، والبخاري في الأدب المفرد (١٣٢١)، والبيهقي في الشعب (٦١٦٨) عن عليٍّ موقوفاً، قال ابن حبان: وليس هذا من حديث أبي هريرة... وإنما هو من قول علي رضي الله عنه، وقد رفعه الحسن بن أبي جعفر عن أيوب عن حميد بن عبد الرحمن عن علي، وهو خطأ فاحش. وقال الدارقطني: الصحيح على علي موقوفاً. ينظر: المجروحين لابن حبان (١/ ٣٥١)، والعلل للدارقطني (٨/ ١١٠).

(٤) رواه الثوري (ص: ٢٢٧)، وعبد الرزاق (٢/ ٤٥٨) في تفسيرهما، وابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/ ٤٩٠) من طريق ابن أبي نجیح، به.

(٥) رواه ابن جرير الطبري (١٧/ ٤٩٢)، وابن أبي حاتم (١٥٣٣٨) في تفسيرهما، والبيهقي في شعب الإيمان (٨٠٩٤).

(٦) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٣٤٥)، والثعلبي في الكشف والبيان (٧/ ١٤٥).

قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَبِثُّونَ لِرَبِّهِمْ﴾.

قال الرَّجَّاجُ: كل من أذركه الليل فقد بات، نَامَ أو لم يَنَمْ، يقال: باتَ فلانٌ قَلَقًا، إِنَّمَا المِيتُ إِذْراكُ اللَّيْلِ^(١).

قوله: ﴿كَانَ غَرَامًا﴾ فيه خمسة أقوالٍ تتقاربُ معانيها.

أحدها: دائماً، رواه أبو سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ^(٢).

والثاني: موجعاً، رواه الضَّحَّاكُ، عن ابنِ عَبَّاسٍ.

والثالث: مُلِحَّاحًا، قاله ابنُ السَّائِبِ.

وقال ابنُ جريج: لا يفارق.

والرابع: هلاكاً، قاله أبو عُبيدة^(٣).

والخامس: أَنَّ الغرامَ في اللُّغة أَشَدُّ العَذَابِ، قال الشاعر [من المتقارب]^(٤):

وَيَوْمُ النَّسَارِ وَيَوْمُ الْجَفَرِ كَانَا عَذَابًا، وَكَانَا غَرَامًا
قاله الرَّجَّاجُ^(٥).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٧٥ / ٤).

(٢) رواه عبد بن حميد في تفسيره كما في الدر المنثور (٢٧٤ / ٦) بلفظ: «ملازمًا شديدًا كلزوم الغريم الغريم».

(٣) مجاز القرآن (٨٠ / ٢).

(٤) البيت لبشير بن أبي خازم في مجاز القرآن (٨٠ / ٢)، والزاهر في معاني كلمات الناس (٢٣٩ / ١)، وشرح الكتاب (١٨٦ / ١)، وبلا نسبة في معاني القرآن وإعرابه (٧٥ / ٤)، وللطرماح في لسان العرب (٤٣٧ / ١٢).

(٥) معاني القرآن وإعرابه (٧٥ / ٤).

قوله: ﴿إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا﴾ أي: بئس موضع الاستقرار وموضع الإقامة هي.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾:

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «يَقْتُرُوا» مفتوحة الياء مكسورة التاء.

وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي: ﴿يَقْتُرُوا﴾ بفتح الياء وضم التاء.

وقرأ نافع، وابن عامر: «يُقْتُرُوا» بضم الياء وكسر التاء^(١).

[٥٩٧/أ]

وفي معنى الكلام قولان:

أحدهما: أن الإسراف: مجاوزة الحد في النفقة، والإقتار: التقصير عما لا بد منه، ويدل على هذا قول عمر بن الخطاب: كفى بالمرء سرفاً أن يأكل كل ما اشتهى^(٢).

والثاني: أن الإسراف: الإنفاق في معصية الله وإن قل، والإقتار: منع حق الله تعالى، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وابن جريج في آخرين. قوله: ﴿وَكَانَ﴾ يعني: الإنفاق ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي: بين الإسراف والإقتار ﴿قَوَامًا﴾ أي: عدلاً.

(١) السبعة (ص: ٤٦٦)، والتيسير (ص: ١٦٤).

(٢) رواه الحسين المروزي كما في زوائد على زهد ابن المبارك (٧٦٩) عَنِ الْحَسَنِ قَالَ: دَخَلَ عُمَرُ عَلَى عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ وَهُوَ يَأْكُلُ لَحْمًا، فَقَالَ: «مَا هَذَا؟» قَالَ: قَرِمْنَا إِلَيْهِ، قَالَ: «وَكُلُّمَا قَرِمْتَ إِلَى شَيْءٍ أَكَلْتَهُ، كَفَى بِالْمَرْءِ سَرْفًا أَنْ يَأْكُلَ كُلَّ مَا اشْتَهَى».

قال ثعلب: القَوامُ بفتح القافِ الاستقامة والعدل، وبكسرهما ما يدومُ عليه الأمرُ ويستقرُّ^(١).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۖ يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا ۖ﴾ (٦٩) إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۖ﴾ (الفرقان: ٦٨-٧٠).

قوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال:

أحدها: ما رواه البخاري ومسلم من حديث ابن مسعود، قال: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيُّ الذَّنْبِ أَعْظَمُ؟ قال: «أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ نِدًّا وَهُوَ خَلْقَكَ»، قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قال: «ثُمَّ أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَافَةً أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ»، قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قال: «ثُمَّ أَنْ تُزَانِيَ حَلِيلَةَ جَارِكَ» فأنزل الله تعالى تصديقها: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا﴾ الآية^(٢).

والثاني: أَنَّ نَاسًا مِنْ أَهْلِ الشِّرْكِ قَتَلُوا فَأَكْثَرُوا، وَزَنَوْا فَأَكْثَرُوا، ثُمَّ أَتَوْا مُحَمَّدًا ﷺ، فَقَالُوا: إِنَّ الَّذِي تَقُولُ وَتَدْعُو لِحَسَنٍ، وَلَوْ نُخْبِرُنَا أَنْ لِمَا عَمَلْنَا كَفَّارَةً، فَتَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿غَفُورًا رَحِيمًا﴾، أخرجهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ^(٣).

(١) انظر: المحتسب (٢/ ١٢٥).

(٢) البخاري (٤٤٧٧)، ومسلم (٨٦).

(٣) رواه مسلم (١٢٢).

والثالث: أن وحشيًا أتى النبي ﷺ فقال: يَا مُحَمَّدُ أَتَيْتُكَ مُسْتَجِيرًا فَأَجِرْنِي حَتَّى أَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَدْ كُنْتُ أَحِبُّ أَنْ أَرَكَ عَلَى غَيْرِ جَوَارٍ، فَأَمَّا إِذْ أَتَيْتَنِي مُسْتَجِيرًا فَأَنْتَ فِي جَوَارِي حَتَّى تَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ» قَالَ: فَإِنِّي أَشْرَكْتُ بِاللَّهِ، وَقَتَلْتُ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى، وَزَيَّيْتُ، هَلْ يَقْبَلُ اللَّهُ مِنِّي تَوْبَةً؟ فَصَمَّتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ، فَتَلَاهَا عَلَيْهِ، فَقَالَ: أَرَى شَرْطًا فَلَعَلِّي لَا أَعْمَلُ صَالِحًا، أَنَا فِي جَوَارِكَ حَتَّى أَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ، فنزلت: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨] فَدَعَا بِهِ فَتَلَاهَا عَلَيْهِ. فَقَالَ: وَلَعَلِّي مِمَّنْ لَا يَشَاءُ، أَنَا فِي جَوَارِكَ حَتَّى أَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ. فنزلت: ﴿قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٥٣] فَقَالَ: نَعَمْ الْآنَ لَا أَرَى شَرْطًا فَأَسْلَمَ، رواه عطاء، عن ابن عباس^(١)، وهذا وحشي هو قاتل حمزة.

وفي هذا الحديث المذكور عنه نظرٌ، وهو بعيد الصحة، والمحفوظ في إسلامه غير هذا، وأنه قدم مع رسل الطائف فأسلم من غير اشتراط.

وقوله: ﴿يَدْعُونَ﴾ معناه: يعبدون، وقد سبق بيان قتل النفس بالحق في الأنعام^(٢).

قوله: ﴿يَلْقَى أَثَامًا﴾

(١) رواه الواحدي في أسباب النزول (١/ ٣٣٥-٣٣٦) من طريق سعيد بن سالم القداح، عن ابن جريج، عن عطاء، به، بنحوه، وهو ضعيف؛ لعنعة ابن جريج، والانقطاع بين عطاء وابن عباس.

(٢) انظر: تفسير سورة الأنعام الآية رقم (١٥١).

وقرأ سعيدُ بنُ جبير، وأبو المتوكل: «يُلَقَّ» برفع الياء وفتح اللام
وتشديد القاف مفتوحة^(١).

قال ابنُ عباسٍ: يلق جزاء.

وقال مجاهد^(٢)، وعكرمة: وهو وادٍ في جهنم^(٣).

وقال ابنُ قتيبة: يلق عقوبة، وأنشد [من الوافر]^(٤):

جَزَى اللَّهُ ابْنَ عُرْوَةَ حَيْثُ أَمْسَى عُقُوقًا وَالْعُقُوقُ لَهُ أَثَامُ
قال الزَّجَّاجُ: وقوله تعالى: ﴿يَلْقَى أَثَامًا﴾ ﴿جَزَمًا عَلَى الْجَزَاءِ^(٥)﴾.

[٥٩٧/ب] قال أبو عمرو الشيباني يقال: قد لقي أثام ذلك، أي: جزاء ذلك،
وسيويوه والخليل يذهب إلى أنَّ معناه: يلقى جزاء الأثام، قال سيويه:
وإنَّما جزم ﴿يُضَعَفُ لَهُ الْعَذَابُ﴾؛ لأنَّ مضاعفة العذاب لقي الأثام،
فلذلك جزمت، كما قال الشاعر [من الطويل]^(٦):

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٦ - ١٠٧) عن ابن مسعود، وأبي رجاء.

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/٥١٣) من طريق ابن أبي نجیح، به.

(٣) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/٥١٣).

(٤) البيت لشافع الليثي في لسان العرب (٦/١٢)، وبلا نسبة في غريب القرآن (ص: ٣١٥)،
وتهذيب اللغة (١٥/١٦١)، وفي مجاز القرآن (٢/٨١) عن بلعاء بن قيس الكناني.

(٥) معاني القرآن وإعرابه (٤/٧٦).

(٦) البيت لعبد الله بن الحر في شرح أبيات سيويه (٢/٦٦)، وشرح المفصل (٧/٥٣)، وخزانة
الأدب (٩/٩٠ - ٩٩)، وبلا نسبة في لسان العرب (٥/٢٤٢)، والمقتضب (٢/٦٣).

مَتَى تَأْتِنَا تُلِمُّمُ بِنَا فِي دِيَارِنَا نَجِدُ حَطَبًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْجَجَا
لأنَّ الإتيان هو الإلمام، فجزم «تلمم» لأنه بمعنى تأتي.

وقرأ الحسن: «يُضَعَّفُ» وهو جيدٌ بالغ^(١)، تقول: ضاعفتُ الشيءَ وضعَّفْتُهُ.

وقرأ عاصم: «يُضَاعَفُ» بالرفعِ على تفسير ﴿يَلْقَى أَنَامًا﴾ كأن قائلًا
قال: ما لقي الأثام؟ ف قيل: يضاعف للأثم العذاب.

وقرأ أبو المتوكل، وقتادة، وأبو حيوة: «يُضَعَّفُ» برفع الياء،
وسكون الضاد، وفتح العين خفيفة من غير ألف.

وقرأ أبو حصين الأسدي، والعمري عن أبي جعفر مثله، إلا أنَّ
العين مكسورة، «وَالْعَذَابَ» بالنَّصب^(٢).

قوله: ﴿وَيُخَلَّدُ﴾:

وقرأ أبو حيوة، وقتادة، والأعمش: «وَيُخَلَّدُ» برفع الياء وسكون
الهاء وفتح اللام مخففة.

وقرأ عاصم الجحدري، وابنُ يعمر، وأبو المتوكل مثله، إلا أنَّهم
شدَّدوا اللَّام^(٣).

(١) المحرر (٤/ ٢٢٠).

(٢) المحرر (٤/ ٢٢٠)، والبحر المحيط (٨/ ١٣٠).

(٣) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٧) عن أبي حيوة.

فصل

ولعلماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية قولان:

أحدهما: أنها منسوخة، وفي ناسخها ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه قوله: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَدًّا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ [النساء: ٩٣] قاله ابن عباس.

وكان يقول: هذه مكّية، والتي في النساء مدنيّة.

والثاني: أنها نسخت بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ الآية [النساء: ٤٨].

والثالث: أن الأولى نسخت بالثانية، وهي قوله: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾.

والقول الثاني: أنها محكمة، والخلود إنما كان لانضمام الشرك إلى القتل والزنا، وفساد القول الأول ظاهر؛ لأن القتل لا يوجب تخليدًا عند الأكثرين، وقد بيناه في سورة النساء^(١).

والشرك لا يغفر إذا مات المشرك عليه، والاستثناء ليس بنسخ.

قوله: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾:

قال ابن عباس: قرأنا على عهد رسول الله سنتين: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ ثُمَّ نزلت ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ فما رأيت رسول الله ﷺ فرح

(١) انظر: تفسير سورة النساء الآية رقم (٩٣).

بشيء فرحه بها، وبـ ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ [الفتح: ١] ^(١).

قوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ ﴿اختلفوا في كيفية هذا التبديل وفي زمان كونه، فقال ابن عباس: يبدل الله شركهم إيماناً، وقتلهم إمساكاً، وزناهم إحصاناً ^(٢)﴾.

وهذا يدل أولاً: على أنه يكون في الدنيا، وممن ذهب إلى هذا المعنى سعيد بن جبير، ومجاهد، وقتادة، والضحاك، وابن زيد.

والثاني: أن هذا يكون في الآخرة، قاله سلمان رضي الله عنه، وسعيد بن المسيب، وعلي بن الحسين.

وقال عمرو بن ميمون: يبدل الله سيئات المؤمن إذا غفرها له حسنات، حتى إن العبد يتمنى أن تكون سيئاته أكثر مما هي، وعن الحسن كالقولين.

وروي عن الحسن أنه قال: ودَّ قومٌ يوم القيامة أنهم كانوا في الدنيا استكثروا من الذنوب، ف قيل: من هم؟ قال: هم الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿فَأُولَٰئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾.

ويؤكد هذا القول حديث أبي ذر رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «يُؤْتَى بِالرَّجُلِ [٥٩٨/أ] يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَقَالُ: اغْرَضُوا عَلَيْهِ صَغَارَ ذُنُوبِهِ، فَتُغْرَضُ عَلَيْهِ صَغَارُ

(١) رواه ابن أبي عاصم في السنة (٩٧٢)، والطبراني في الكبير (١٢٩٣٥)، وفي الأوسط (٥٥٧٩) وفيه علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف.

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٥١٧/١٧) من طريق ابن جريج، عن ابن عباس، وهو منقطع.

ذُنُوبِهِ، وَتُنَحَّى عَنْهُ كِبَارُهَا، فَيَقَالَ لَهُ: عَمِلْتَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا، وَهُوَ مُقَرَّرٌ لَا يُنْكِرُ، وَهُوَ مُشْفِقٌ مِنَ الْكِبَائِرِ فَيَقَالَ: أَعْطَوْهُ مَكَانَ كُلِّ سَبِيَّةٍ عَمِلَهَا حَسَنَةً» أخرجه مسلمٌ في صحيحه^(١).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ (٧١) وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا (٧٢) وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا (٧٣) وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا فُرَّةً أَعْيُنَ وَاجْعَلْ لَنَا لُفْلُفَةً إِمَامًا (٧٤) ﴿[الفرقان: ٧١-٧٤].

قوله: ﴿وَمَنْ تَابَ﴾ ظاهرُ هذه التوبة أنَّها عن الذنوبِ المذكورة.

وقال ابنُ عباسٍ: يعني: ممن لم يقتل ولم يزن، ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ فإني قد قدَّمتهم وفضَّلَتهم على مَنْ قاتل نبيي واستحلَّ محارمي^(٢).

قوله: ﴿فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾:

قال ابنُ الأنباري: معناه: مَنْ أَرَادَ التَّوْبَةَ وَقَصَدَ حَقِيقَتَهَا، فَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَرِيدَ اللَّهَ بِهَا، وَلَا يَخْلُطَ بِهَا مَا يَفْسِدُهَا، وَهَذَا كَمَا يَقُولُ الرَّجُلُ: مَنْ تَجَرَّ فَإِنَّهُ يَتَجَرَّ فِي الْبَزِّ، وَمَنْ نَظَرَ فَإِنَّهُ يَنَظُرُ فِي النَّحْوِ، أَي: مَنْ أَرَادَ ذَلِكَ فَيَنْبَغِي أَنْ يَقْصِدَ هَذَا الْفَرْقَ. قال: ويجوز أن يكون معنى هذه الآية: ومن تاب وعمل صالحًا؛ فَإِنَّ ثَوَابَهُ وَجْزَاءَهُ يَعْظُمَانِ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ، الَّذِي أَرَادَ بِتَوْبَتِهِ، فَلَمَّا كَانَ قَوْلُهُ: ﴿فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ يُوَدِّي عَنْ هَذَا الْمَعْنَى،

(١) رواه أحمد (٣٥/٣١٣)، ومسلم (١٩٠)، والترمذي (٢٥٩٦).

(٢) أورده الواحدي في الوسيط (٣/٣٤٨).

كفى منه، وهذا كما يقول الرجل للرجل: إذا تكلمت فاعلم أنك تكلم الوزير، أي: تكلم من يعرف كلامك ويجازيك، ومثله قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بِثَانِيَةِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ﴾ [يونس ٧١] أي: فإني أتوكل على من ينصرني، ولا يسلمني.

وقال قوم معنى الآية: فإنه يرجع إلى الله مرجعاً يقبله منه.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ فيه ثمانية أقوال:

أحدها: أنه الصنم، روى الضحاك عن ابن عباس: أن الزور صنم كان للمشركين.

والثاني: أنه الغناء، قاله محمد بن الحنفية، ومكحول.

وروى ليث عن مجاهد قال: لا يسمعون الغناء^(١).

والثالث: الشرك، قاله الضحاك، وأبو مالك.

والرابع: لعب كان لهم في الجاهلية، قاله عكرمة.

والخامس: الكذب، قاله قتادة، وابن جريج.

والسادس: شهادة الزور، قاله علي بن أبي طلحة.

والسابع: أعياد المشركين، قاله الربيع بن أنس.

والثامن: مجالس الخنا، قاله عمرو بن قيس.

(١) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/ ٥٢٢) من طريق ليث بن أبي سليم به.



وفي المراد ﴿بِاللَّغْوِ﴾ هاهنا خمسة أقوال:

أحدها: المعاصي، قاله الحسن.

والثاني: أذى المشركين إياهم، قاله مجاهد.

والثالث: الباطل، قاله قتادة.

والرابع: الشرك، قاله الضحاك.

والخامس: إذا ذكروا النكاح كنوا عنه، قاله مجاهد.

وقال محمد بن علي: إذا ذكروا الفروج كنوا عنها^(١).

قوله: ﴿مَرَوْا كِرَامًا﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: مروا حلماء، قاله ابن السائب.

والثاني: مروا معرضين عنه، قاله مقاتل^(٢).

والثالث: أن المعنى: إذا مروا باللغو جاوزوه، قاله الفراء^(٣).

قوله: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا﴾ أي: وعظوا ﴿بَيَّاتٍ رَّبِّهِمْ﴾ وهي

القرآن، ﴿لَمْ يَخْرُوْا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾.

قال ابن قتيبة: لم يتغافلوا عنها، كأثم صم لم يسمعوها، عمي لم يروها^(٤).

(١) النكت والعيون (٤/ ١٦٠).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٤٢).

(٣) معاني القرآن (٢/ ٢٧٤).

(٤) غريب القرآن (ص: ٣١٥).



وقال غيره من أهل اللغة: لم يثبتوا على حالتهم الأولى، كأنهم لم يسمعوا ولم يروا، وإن لم يكونوا خروا حقيقة، تقول العرب: شتمت فلاناً، فقام يبكي، وقعد يندب، وأقبل يعتذر، وظلّ يتحير، وإن لم يكن قام ولا [٥٩٨/ب] قعد.

قوله: ﴿هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا﴾:

قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: ﴿وَذُرِّيَّاتِنَا﴾ على الجمع.

وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «وَذُرِّيَّتِنَا» على التوحيد^(١).

﴿قُرَّةَ أَعْيُنٍ﴾:

وقرأ ابن مسعود، وأبو حيوة: «قُرَّاتٌ أَعْيُنٍ»^(٢) يعنون: مَنْ يعمل بطاعتك فتقرُّ به أعيننا في الدنيا والآخرة.

وسئل الحسن عن قوله: ﴿قُرَّةَ أَعْيُنٍ﴾ في الدنيا أم في الآخرة؟ قال: لا بل في الدنيا، وأي شيء أقرُّ لعين المؤمن من أن يرى زوجته وولده يطيعون الله، والله ما طلب القوم إلا أن يطاع الله فتقر أعينهم^(٣).

(١) السبعة (ص: ٤٦٧).

(٢) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٧) عن ابن مسعود، وأبي الدرداء، وأبي هريرة.

(٣) رواه ابن المبارك في البر والصلة، وسعيد بن منصور في تفسيره كما في فتح الباري (٨ / ٤٩١).

قال الفراء: إِنَّمَا قَالَ: ﴿قُرَّةٌ﴾ لِأَنَّهَا فَعْلٌ، والفعل لا يكاد يجمع،
ألا ترى إلى قوله: ﴿وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾ [الفرقان: ١٤] فلم يجمعه، والقُرَّةُ
مصدرٌ تقول: قَرَّتْ عينُه قُرَّةً، ولو قيل: قُرَّةُ عين أو قرأت أعين كان صواباً^(١).
وقال غيره: أصل القُرَّة من البرد، لأنَّ العرب تَأْدَى بالحرِّ،
وتستروح إلى البرد.

قوله: ﴿وَأَجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ فيه قولان:

أحدهما: اجعلنا أئمة يقتدى بنا، قاله ابن عباس.

وقال غيره: هذا من الواحد الذي يراد به الجمع، كقوله: ﴿إِنَّا
رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٦] وقوله: ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي﴾ [الشعراء: ٧٧].
والثاني: اجعلنا مؤتمين بالمتقين مقتدين بهم، قاله مجاهد.

فعلى هذا يكون الكلام من المقلوب، فيكون المعنى: واجعل المتقين
لنا إماماً.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا
نَحْوَةَ وَسَلَامًا ۖ ﴿٧٥﴾ خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۖ ﴿٧٦﴾ قُلْ مَا يَعْجُزُا يَكُفِّرُنِي
لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ۖ ﴿٧٧﴾﴾ [الفرقان: ٧٥-٧٧].

قوله: ﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ﴾.

قال ابن عباس: يعني الجنة.



وقال غيره: الغرفة كلُّ بناءٍ عالٍ مرتفع، والمراد غرف الجنة، وهي من الزبرجد والذّر والياقوت، ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ على دينهم وعلى أذى المشركين.

قوله: ﴿وَيُلْقَوْنَ فِيهَا﴾:

قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: ﴿وَيُلْقَوْنَ﴾ بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف^(١).

﴿نَحِيَّةً وَسَلَامًا﴾:

قال ابن عباس: يحيي بغضهم بغضاً بالسلام، ويرسل إليهم الربُّ ﷻ بالسلام^(٢).

وقال مقاتل: ﴿نَحِيَّةً﴾ يعني: السلام ﴿وَسَلَامًا﴾: أي: سلّم الله لهم أمرهم وتجاوز عنهم^(٣).

قوله: ﴿قُلْ مَا يَعْزُبُ عَنْكَ﴾:

فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: ما يصنع بكم، قاله ابن عباس.

(١) السبعة (ص: ٤٦٨)، والتيسير (ص: ١٦٥) واختلف على عاصم، فروى حفص عنه ﴿وَيُلْقَوْنَ﴾، وروى أبو بكر عنه «وَيُلْقَوْنَ».

(٢) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٣٤٩) بلا نسبة.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٤٢).

والثاني: أي وزن يكون لكم عنده؛ تقول: ما عبأت بفلانٍ أي: ما كان له عندي وزنٌ ولا قدرٌ، قاله الزَّجَّاجُ^(١).

والثالث: ما يعبأ بعذابكم، قاله ابنُ قُتَيْبَةَ^(٢).

وفي قوله: ﴿لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾ أربعة أقوال:

أحدها: لولا إيمانكم، رواه ابنُ أبي طلحة، عن ابنِ عَبَّاسٍ.

والثاني: لولا عبادتكم، رواه الضَّحَّاكُ، عن ابنِ عَبَّاسٍ.

والثالث: لولا دعاؤه إياكم لتعبدوه، قاله مجاهدٌ.

والمراد نفعُ الخلق، لأنَّ الله تعالى غيرُ محتاجٍ.

والرابع: لولا توحيدكم، حكاه الزَّجَّاجُ^(٣).

وعلى قولِ الأكثرين ليس في الآية إضمارٌ.

وقال ابنُ قُتَيْبَةَ: فيها إضمارٌ تقديره: ما يعبأ بعذابكم لولا ما

تدعونه من الشريك والولد، ويوضَّح ذلك قوله: ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا﴾

يعني العذاب، ومثله قول الشاعر [من السريع]^(٤):

(١) معاني القرآن وإعرابه (٧٨/٤).

(٢) تأويل مشكل القرآن (ص: ٣٣٩).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٧٨/٤).

(٤) البيت للمهلهل بن ربيعة في الشعر والشعراء (١/٢٨٩)، وجهرة أشعار العرب

(ص: ٤٥٩)، وبلا نسبة في تأويل مشكل القرآن (ص: ٢٤٦)، والمحكم واحيط

(٦/٤٨٥)، ولسان العرب (١٠/٢٠٩)، وتاج العروس (٢٦/٤٦).

مَنْ شَاءَ دَلَّى النَّفْسَ فِي هُوَةٍ ضَنْكِ، وَلَكِنْ مَنْ لَهُ بِالْمُضِيقِ

أي: بالخروج من المضيق، وهل هذا خطابٌ للمؤمنين أو للكفار؟ [٥٩٩/١] فيه قولان.

فأما قوله تعالى: ﴿فَقَدْ كَذَبْتُمْ﴾ فهو خطابٌ لأهل مكة حين كذبوا رسول الله ﷺ ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ﴾ يعني: تكذيبكم ﴿لِزَامًا﴾ أي: عذاباً لازماً لكم، وفيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه قتلهم يوم بدر، فقتلوا يومئذٍ واتصل بهم عذاب الآخرة لازماً لهم، وهذا مذهب ابن مسعود، وأبي بن كعب، ومجاهد في آخرين.

والثاني: أنه الموت، قاله ابن عباس.

والثالث: أن الزام القتال، قاله ابن زيد.

1. The first part of the paper is devoted to the study of the

properties of the function $f(x)$ defined by the equation

$$f(x) = \int_0^x f(t) dt$$

$$f(x) = \int_0^x f(t) dt$$

and

the function

is

the

the

the

the

the

سورة الشعراء

وهي مكيةٌ كلها، إلا أربع آياتٍ منها نزلت بالمدينة من قوله: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٤] إلى آخرها، قاله ابنُ عباسٍ، وقناة^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿طَسَمَ﴾ (١) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) لَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٣) إِنْ شَأْ نُزِّلَ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ (٤) وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحْدَثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ (٥) فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَتُوا مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٦) أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زوجٍ كَرِيمٍ (٧) إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (٨) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٩)﴾ [الشعراء: ١-٩].

قوله تعالى: ﴿طَسَمَ﴾.

قرأ ابنُ كثيرٍ، ونافعٌ، وأبو عمرو، وابنُ عامرٍ: «طَسَمَ» بفتح الطاءِ وإدغامِ النونِ من هجاءِ سين عند الميمِ.

وقرأ حمزةٌ، والكسائيُّ، وخلف، وأبان، والمفضلُ: «طسم»، و«طس» النمل بإمالة الطاءِ فيهما، وأظهر النون من هجاءِ سين عند الميمِ حمزةٌ هاهنا وفي القصص^(٢).

(١) انظر: تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٥٧).

(٢) السبعة (ص: ٤٧٠)، والتيسير (ص: ١٦٥).

وفي معنى ﴿طَسَرَ﴾ أربعة أقوال:

أحدها: أنَّها حروفٌ من كلماتٍ.

ثُمَّ فيها ثلاثة أقوال:

أحدها: ما رواه عليُّ بنُ أبي طالبٍ عليه السلام قال: لما نزلت ﴿طَسَرَ﴾ قال رسولُ الله ﷺ: «الطَّاءُ طُورٌ سَيْنَاءُ، وَالسَّيْنُ الاسْكَنْدَرِيَّةُ، وَالْمِيمُ مَكَّةُ»^(١).

والثاني: أنَّ الطَّاءَ طيبة، وسين بيت المقدس، وميم مكَّة، رواه الضَّحَّاكُ، عن ابنِ عَبَّاسٍ.

والثالث: الطَّاءُ شجرة طوبى، والسَّيْنُ سدرَةُ المنتهى، والميم محمد ﷺ، قاله جعفرُ الصَّادِقُ.

والثاني: أنَّه قسمٌ، أقسم الله به، وهو من أسماءِ الله تعالى، رواه ابنُ أبي طلحة، عن ابنِ عَبَّاسٍ.

وقد بيَّنا كيف يكون مثل هذا من أسماءِ الله تعالى في فاتحةِ مريمَ.

وقال القرظيُّ: أقسم الله بطوله وسنائه وملكه^(٢).

(١) رواه الثعلبي في الكشف والبيان (١٥٦/٧) من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل، عن محمد بن الحنفية، عن علي بن أبي طالب، به، بنحوه.

وعبد الله بن محمد بن عقيل الهاشمي، قد اختلف فيه الأئمة ما بين محتج به، وغير محتج به، وحاله لا يحتمل هذا التفرد، فحديثه منكر. انظر: ميزان الاعتدال (٤٨٢/٢).

(٢) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٥٥١٨) من طريق محمد بن إسحاق، عن محمد بن كعب رضي الله عنه قال: «الطَّاءُ مِنَ الطَّوْلِ، وَالسَّيْنُ مِنَ الْقُدُوسِ، وَالْمِيمُ مِنَ الرَّحْمَنِ».

والثالث: أنه اسمٌ للسورة، قاله مجاهدٌ.

والرابع: أنه اسمٌ من أسماء القرآن، قاله قتادة وأبو روق.

وما بعد هذا قد سبق تفسيره^(١) إلى قوله: ﴿أَلَا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾، والمعنى: لعلك قاتل نفسك لتركهم الإيمان. ثم أخبر أنه لو أراد أن ينزل عليهم ما يضطرهم إلى الإيمان، لفعل فقال: ﴿إِنْ شَأْ نُزِّلَ﴾.

وقرأ أبو رزين، وأبو المتوكل: «إِنْ يَشَأْ يُنْزِلُ» بالياء فيهما^(٢).

﴿عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءٌ فَظُلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَمَّا خَضَعِينَ﴾ جعل الفعل أولاً للأعناق، ثم جعل خاضعين للرجال، لأن الأعناق إذا خضعت فأربابها خاضعون. وقيل: لما وصف الأعناق بالخضوع وهو من صفات بني آدم، أخرج الفعل مخرج الأدميين، كما بينا في قوله: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَاثِيَهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ [يوسف: ٤]، وهذا اختيار أبي عبيدة^(٣).

وقال الزجاج: قوله: ﴿فَظُلَّتْ﴾ معناه: فتظلل، لأن الجزء يقع فيه لفظ الماضي في معنى المستقبل، كقولك: إن تأتني أكرمتك، معناه: أكرمك، وإنما قال: ﴿خَضَعِينَ﴾؛ لأن خضوع الأعناق هو خضوع أصحابها، وذلك أن الخضوع لما لم يكن إلا بخضوع الأعناق، جاز أن يخبر عن المضاف إليه، [٥٩٩/ب]

(١) انظر: تفسير سورة المائدة الآية رقم (١٥)، وتفسير سورة الكهف الآية رقم (٦).

(٢) قراءة أبي عمرو في رواية هارون عنه كما في الكامل (ص: ٦١١)، والبحر المحيط (٨/ ١٤٠).

(٣) مجاز القرآن (٢/ ٨٣).

كما قال الشاعر [من الوافر]^(١):

رَأَتْ مَرَّ السَّنِينَ أَخَذَنَ مِنِّي كَمَا أَخَذَ السَّرَارُ مِنَ الْهَلَالِ
فلَمَّا كَانَتِ السُّنُونُ لَا تَكُونُ إِلَّا بِمَرٍّ، أَخْبَرَ عَنِ السَّنِينَ، وَإِنْ كَانَ
أُضِافَ إِلَيْهَا الْمُرُورُ قَالَ: وَجَاءَ فِي التَّفْسِيرِ أَنَّهُ يَعْنِي بِالْأَعْنَاقِ كِبَرَاءَهُمْ
وَرُؤُسَاءَهُمْ^(٢).

وَجَاءَ فِي اللُّغَةِ: أَنَّ أَعْنَاقَهُمْ جَمَاعَتُهُمْ، يُقَالُ: جَاءَنِي عُنُقٌ مِنَ النَّاسِ
أَيَّ جَمَاعَةٍ.

وَمَا بَعْدَ هَذَا قَدْ سَبَقَ تَفْسِيرُهُ^(٣) إِلَى قَوْلِهِ: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ﴾
يَعْنِي: الْمَكْذُوبِينَ بِالْبَعْثِ ﴿كَمْ أَتَيْنَا فِيهَا﴾ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا نَبَاتٌ ﴿مِنْ كُلِّ
زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾.

قَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ: مِنْ كُلِّ جَنْسٍ حَسَنٍ^(٤).

وَقَالَ الزَّجَّاجُ: الزَّوْجُ النُّوعُ، وَالكَرِيمُ الْمُحْمَدُ^(٥).

(١) البيت لجرير في ديوانه (٢/ ٥٤٦)، ومجاز القرآن (١/ ٩٨)، وتفسير الطبري (٥/ ٦٥٨)،
والدرر (١/ ١٣٥)، والكامل (٢/ ١٠٥)، وبلا نسبة في لسان العرب (٨/ ٧٣)، وتهذيب
اللغة (١/ ١٠٨).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٨٤).

(٣) انظر: تفسير سورة الأنبياء الآية رقم (٢).

(٤) غريب القرآن (ص: ٣١٦).

(٥) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٨٣).



قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ الإنبات ﴿لَايَةً﴾ تدلُّ على وحدانية الله وقدرته، ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ أي: ما كان أكثرهم يؤمن في علم الله، ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ المنتقم من أعدائه ﴿الرَّحِيمُ﴾ بأوليائه.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَنْتَ الْفَقِيرَ الْظَلِيمَ﴾ (١٠) قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَتَّقُونَ (١١) قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (١٢) وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَٰرُونَ (١٣) وَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (١٤) قَالَ كَلَّا فَادْهَبَا بِأَخِيئَتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُّسْتَمِعُونَ (١٥) فَأَتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦) أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ (١٧) قَالَ أَلَمْ تُرَبِّكُنَا فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ (١٨) وَفَعَلْتَ فَعَلْنَاكَ آلَتِي فَعَلْتَنِي وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ (١٩) قَالَ فَعَلْنَاهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الصَّالِينَ (٢٠) فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٢١) وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنَّهَا عَلَىٰ أَنْ عَبَّدَتْ بَنِي إِسْرَءِيلَ (٢٢) ﴿[الشعراء: ١٠-٢٢].﴾

قوله: ﴿وَإِذْ نَادَىٰ﴾ المعنى: واتل هذه القصة على قومك.

قوله: ﴿أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾ ياء ﴿يُكَذِّبُونِ﴾ محذوفة، ومثلها ﴿أَنْ يَقْتُلُونِ﴾ [الشعراء: ١٤] ﴿سَيِّدِينَ﴾ [الشعراء: ٦٢] ﴿فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ [الشعراء: ٧٨] ﴿يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ﴾ [الشعراء: ٧٩] ﴿فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ [الشعراء: ٨٠] ﴿ثُمَّ يُخَيِّبُنِي﴾ [الشعراء: ٨١] ﴿كَذَّبُونِ﴾ [الشعراء: ١١٧] ﴿وَأَطِيعُونَ﴾ [الشعراء: ١٠٨] فهذه ثمان آيات أثبتهن في الحاليين يعقوب^(١).

(١) الكامل (ص: ٦١١)، والمبسوط (١/ ١٢٧).

قوله: ﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي﴾ أي: بتكذيبهم إياي ﴿وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي﴾
للعقدة التي كانت بلسانه.

وقرأ يعقوب: «وَيَضِيقُ»، «وَلَا يَنْطَلِقُ» بنصبِ القافِ فيها^(١).

﴿فَأَرْسِلْ إِنْ هَرُونَ وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ﴾ وهو القَتِيلُ الذي
وكرهه فقضى عليه، والمعنى: ولهم عليّ دعوى ذنب ﴿فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ﴾
به ﴿قَالَ كَلَّا﴾ وهو ردٌّ وزجر عن الإقامة على هذا الظنِّ، والمعنى: لن
يقتلوك لأنّي لا أسلّطهم عليك، ﴿فَأَذْهَبَا﴾ يعني: أنت وأخوك ﴿يَتَايَنَتَانِ﴾
وهي ما أعطاهما من المعجزة، ﴿إِنَّا﴾ يعني: نفسه ﷺ ﴿مَعَكُمْ﴾ فأجراهما
مجرى الجماعة ﴿مُسْتَمِعُونَ﴾ نسمع ما تقولان وما يجيبونكما به.
قوله: ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾:

قال ابن قتيبة: الرّسولُ يكون بمعنى الجميع، كقوله: ﴿هَؤُلَاءِ
ضِئْفَى﴾ [الحجر: ٦٨] وقوله: ﴿ثُمَّ نَخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾ [الحج: ٥] ^(٢).

وقال الزّجاج: المعنى: إنّنا رسالة ربّ العالمين، أي: ذوو رسالة ربّ العالمين.

قال الشاعر [من الطويل] ^(٣):

(١) الكامل (ص: ٦١١)، والمبسوط (١/ ٣٢٦).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣١٦).

(٣) البيت لكثير عزة في ديوانه (ص: ١١٠)، ومجاز القرآن (٢/ ٨٤)، والمذكر والمؤنث (ص: ٢٩١)،
ولسان العرب (١١/ ٢٨٣)، وبلا نسبة في معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٨٥)، وتهذيب اللغة
(١٢/ ٣٩١)، وديوان الأدب (١/ ٣٩٥)، ولسان العرب (١١/ ٢٨٤).

لَقَدْ كَذَبَ الْوَأَشُونَ مَا بُخْتُ عَنْهُمْ بِسُوءٍ وَلَا أَرْسَلْتُهُمْ بِرَسُولٍ
أي: برسالة.

قوله: ﴿أَنْ أَرْسِلَ﴾ المعنى: بأن ﴿أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي: أطلقهم
من الاستعباد، فأتياه ببلغاه الرسالة ف﴿قَالَ أَلَمْ تُرَبِّكْ فِينَا وَلِيدًا﴾ أي: صبيًا
صغيرًا ﴿وَلَيْسَتْ فِينَا مِنْ عُمَرِكَ سِنَّينَ﴾، وفيها ثلاثة أقوال:

أحدها: ثماني عشرة سنة، قاله ابن عباس.

والثاني: أربعون سنة، قاله ابن السائب.

والثالث: ثلاثون سنة، قاله مقاتل^(١).

والمعنى: فجازيتنا على أن ربيناك أن كفرت نعمتنا وقتلت منا نفسًا، [٦٠٠/أ]
وهو قوله: ﴿وَفَعَلْتَ فَعَلْتَكْ﴾ وهي قتل النفس.

قال الفراء: وإنما نصبت الفاء، لأنها مرة واحدة، ولو أريد بها مثل
الجلسة والمشية جاز كسرهما^(٢).

وفي قوله: ﴿وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ قولان:

أحدهما: من الكافرين لنعمتي، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير،
وعطاء، والضحاك، وابن زيد.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٦٠).

(٢) معاني القرآن (٢/ ٢٧٨).

والثاني: من الكافرين بإلهك، كنت معنا على ديننا الذي تعيب، قاله الحسن، والسُّدِّيُّ، فعلى الأوَّل وأنت من الكافرين الآن، وعلى الثاني وكنت. وفي قوله: ﴿وَأَنَا مِنَ الصَّالِينَ﴾ ثلاثة أقوال:

أحدها: من الجاهلين، قاله ابنُ عَبَّاسٍ، ومجاهدٌ، وسعيدُ بنُ جبْرِ، وقتادةٌ.

وقال بعضُ المفسرين: المعنى: إني كنت جاهلاً لم يأتني من الله شيءٌ.

والثاني: من الخاطئين، والمعنى: إني قتلْتُ النَّفْسَ خطأً، قاله ابنُ زيدٍ.

والثالث: من الناسين، ومثله: ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا﴾ [البقرة: ٢٨٢]، قاله أبو عبيدة^(١).

قوله: ﴿فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ﴾ أي: ذهبْتُ من بينكم ﴿لَمَّا خِفْتُكُمْ﴾ على نفسي إلى مدينٍ.

وقرأ عاصمُ الجحدري، والضَّحَّاكُ، وابنُ يعمرَ: «لَمَّا» بكسر اللام وتخفيف الميم^(٢).

﴿فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا﴾ وفيه قولان:

أحدهما: النبوة، قاله ابنُ السائبِ.

والثاني: العلمُ والفهم، قاله مقاتلٌ^(٣).

(١) مجاز القرآن (١/ ٨٣).

(٢) رواية عن حمزة في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٧).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٦٠).



قوله: ﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ﴾ يعني: التربية ﴿أَنْ عَبْدَتْ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي: اتَّخَذْتَهُمْ عِبِيدًا، يقال عَبْدَتْ فَلَانًا وَأَعْبَدْتُهُ وَاسْتَعْبَدْتُهُ إِذَا اتَّخَذْتَهُ عَبْدًا.
وفي ﴿أَنْ﴾ وجهان:

أحدهما: أَنْ تكون في موضع رفع على البدل من نعمة.

والثاني: أَنْ تكون في موضع نصبٍ بنزع الخافضٍ تقديره: لأنَّ عَبْدت أو لتعبيدك.

واختلف العلماء في تفسير الآية، ففسَّرها قومٌ على الإنكارِ وقومٌ على الإقرارِ، فمن فسَّرها على الإنكارِ، قال: معنى الكلام أو تلك نعمة؟ على طريق الاستفهام، ومثله ﴿هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٦] وقوله: ﴿فَهُمْ الْخَائِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٤]، وأنشدوا^(١):

لَمْ أُنْسَ يَوْمَ الرَّحِيلِ وَفَقَّتْهَا وَطَرُفُهَا فِي دُمُوعِهَا غَرِقُ
وَقَوْلُهَا وَالرَّكَّابُ وَاقِفَةٌ تَتْرُكُنِي هَكَذَا وَتَنْطَلِقُ

وهذا قول جماعةٍ منهم، ثُمَّ لَمْ في معنى الكلامِ ووجهه أربعة أقوال:

أحدها: أَنْ فرعون أخذ أموال بني إسرائيل، واستعبدهم وأنفق على موسى منها، فأبطل موسى النعمة، لِأَنَّهَا أموال بني إسرائيل، قاله الحسن.

والثاني: أَنْ المعنى: إِنَّكَ لو كنت لا تقتل أبناء بني إسرائيل، لكفلني أهلي، وكانت أُمِّي تستغني عن قذفي في اليمِّ، فكأنَّكَ تمنُّ عليَّ بما كان

(١) البت لمعرو بن أبي ربيعة في تفسير الثعلبي (٣٩/٢٠)، وتفسير القرطبي (٩٦/١٣).

بلاؤك سبباً له، وهذا قول المبرّد، والزّجاج، والأزهري^(١).

والثالث: أن المعنى تمنّ عليّ بإحسانك إليّ خاصّة، وتنسى إساءتك بتعبيدك بني إسرائيل، قاله مقاتل^(٢).

والرابع: أن المعنى كيف تمنّ عليّ بالتربية، وقد استعبدت قومي، ومن أهين قومه، فقد ذلّ، فقد حبط إحسانك إليّ بتعبيدك قومي، حكاها الثعلبي^(٣).

فأمّا من فسرها على الإقرار، فإنّه قال: عدّها موسى نعمة، حيث ربّاه ولم يقتله، ولا استعبده. فالمعنى: هي لعمرى نعمة إذ ربّيتني، ولم تستعبدني كاستعبادك بني إسرائيل، فـ «أنّ» تدلّ على المحذوف، ومثله في [٦٠٠/ب] الكلام أن تضرب بعض عبيدك وتترك الآخر، فيقول المتروك: هذه نعمة عليّ أن ضربت فلاناً، وتركتني، ثمّ تحذف وتركتني، لأنّ المعنى معروف، هذا قول الفراء.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢٣) قَالَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ (٢٤) قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ (٢٥) قَالَ رِجْزٌ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (٢٦) قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ (٢٧) قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ (٢٨) [الشعراء: ٢٣-٢٨].

قوله: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ سألّه عن ماهيّة من لا ماهيّة له، فأجابه بما يدلّ عليه من مصنّعاته.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٨٧)، وتهذيب اللغة (٢/ ١٣٨).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٦٠).

(٣) الكشف والبيان (٧/ ١٦٢).

وفي قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ قولان:

أحدهما: أنه خلق السماوات والأرض.

والثاني: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ أن ما تعينوه كما تعينونه فكذاك، فأيقنوا أنه رب السماوات والأرض.

﴿قَالَ﴾ يعني: فرعون لمن حوله من أشراف قومه ﴿أَلَا تَسْمَعُونَ﴾ معجبا لهم.

فإن قيل: فأين جوابهم؟

فالجواب: أنه أراد ألا تسمعون قول موسى؟ فرد موسى، لأنه المراد بالجواب، ثم زاد في البيان بقوله: ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ﴾، فأعرض فرعون عن جوابه ونسبه إلى الجنون، فلم يحفل موسى بقول فرعون، واشتغل بتأكيد الحجّة فـ ﴿قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي: إن كنتم ذوي عقول، لم يخف عليكم ما أقول.

قوله تعالى: ﴿قَالَ لَئِنْ أَخَذْتُ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ﴾ (٢٩) قَالَ أُولَوِ جَنَّاتِكَ يَشْنُو مُمِينٍ (٣٠) قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ (٣١) فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ (٣٢) وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ (٣٣) قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ (٣٤) يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ (٣٥) قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَنْبِئْ فِي الدَّائِنِ حَشِيرِينَ (٣٦) يَا تُوتٰك بِكُلِّ سَحَابٍ عَلِيمٍ (٣٧) فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ (٣٨) وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ (٣٩) لَعَلَّآ نَبْعُ السَّحَرَةِ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ (٤٠) فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَنَا أَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ

﴿٤١﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَينَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٢﴾ قَالَ لَهُمُ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٤٣﴾ فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴿٤٤﴾ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿٤٥﴾ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَهمِ ﴿٤٦﴾ قَالُوا ءَأَمَّا رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿٤٨﴾ ﴿الشعراء: ٢٩-٤٨﴾.

قوله: ﴿أَوَلَوْ جِئْتِكَ بِشَيْءٍ مُّبینٍ﴾ أي: بأمرٍ ظاهرٍ تعرف به صدقي أتسجنني؟ وما بعد هذا مفسّرٌ في الأعراف^(١) إلى قوله: ﴿فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ وهو يومُ الزينة، وكان عيداً لهم، وقيل للنّاس يعني: أهل مصر، وذهبُ ابنُ زيدٍ إلى أن اجتماعهم كان بالاسكندرية.

قوله: ﴿لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ﴾ قال الأكثرون: أرادوا سحرة فرعون، فالمعنى: لعلنا نتبعهم على أمرهم، وقال بعضهم: أرادوا موسى وهارون، وإنما قالوا ذلك استهزاء.

وقال ابنُ جرير: و«لعلّ» هاهنا بمعنى «كَي»^(٢).

وقوله: ﴿بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ﴾ أي: بعظمته.

قوله تعالى: ﴿قَالَ ءَأَمْسَرُ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ نَعْلَمُونَ لَا يُفْطِنُ أَبْدِيَكُمْ وَأَرْجُلُكُم مِّنْ خِلَافٍ وَلَا أَصْلَابُكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٩﴾ قَالُوا لَا ضَرِيرَ لَّنَا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّا نَطْمَعُ أَن يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَن كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿الشعراء: ٤٩-٥١﴾.

(١) انظر: تفسير سورة الأعراف الآية رقم (١٠٧).

(٢) تفسير ابن جرير الطبري (١٧/٥٦٧).



قوله: ﴿فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾.

قال الرَّجَّاجُ: اللّام دخلت للتوكيد^(١).

قوله: ﴿لَا ضَيْرٌ﴾ أي: لا ضرر.

قال ابن قُتَيْبَةَ: هو من ضَارَه يَضُورُه وَيَضِيرُه، بمعنى: ضَرَّه^(٢).

والمعنى: لا ضرر علينا فيما ينالنا في الدنيا، لأننا ننقلبُ إلى ربنا في الآخرة مؤملين غفرانه.

قوله: ﴿أَنْ كُنَّا﴾ أي: لأن كنا أوّل المؤمنين بآيات موسى في هذه الحال.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِيٰ إِنَّكَ مُتَّبَعُونَ﴾ (٥٢) فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَلَأَيْنِ خَاشِعِينَ (٥٣) إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ (٥٤) وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ (٥٥) وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ (٥٦) فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٥٧) وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ (٥٨) كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ (٥٩) [الشعراء: ٥٢-٥٩].

قوله: ﴿إِنَّكَ مُتَّبَعُونَ﴾ أي: يتبعكم فرعون وقومه.

قوله: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ﴾ المعنى: وقال فرعون: إِنَّ هَؤُلَاءِ، يعني بني إسرائيل ﴿لَشِرْذِمَةٌ﴾.

قال ابن قُتَيْبَةَ: أي: طائفة^(٣).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤ / ٩٠).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣١٧).

(٣) غريب القرآن (ص: ٣١٧).

قال الزَّجَّاجُ: والشَّرْذِمَةُ في كلامِ العربِ القليلُ^(١).

قال المفسِّرون: وكانوا ستمائة ألفٍ، وإنَّما استقلَّهم بالإضافة إلى جنده، وكان جنده لا يُحصى.

قوله: ﴿وَلَهُمْ لَنَا لَعَايُطُونَ﴾ تقول: غاظني الشيء إذا أغضبك.

قال ابنُ جرير: وذكر أنَّ غيظهم كان لقتلِ الملائكةِ من قتل من أبكارهم، قال: ويحتملُ أنَّ غيظهم لذهابهم بالعَواري التي استعاروها من حليهم، ويحتمل أن يكون لفراقهم إيَّاهم وخروجهم من أرضهم على كرهٍ منهم^(٢).

قوله: ﴿وَأَنَا لَجَمِيعٌ حَذِرُونَ﴾:

قرأ ابنُ كثير، ونافعٌ، وأبو عمرو: «حذرون» بغيرِ ألفٍ.

وقرأ الباقون: ﴿حَذِرُونَ﴾ بألفٍ^(٣).

وهل بينهما فرق؟ فيه قولان:

أحدهما: أنَّ الحاذرَ المستعد، والحذر: التيقُّظ، وجاء في التفسير: أنَّ معنى

[٦٠١/أ] حاذرين مؤدون، أي: ذوو أداةٍ، وهي السلاحُ، لأنَّها أداةُ الحرب.

والثاني: أنَّهما لغتان معناهما واحدٌ.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٩١/٤).

(٢) تفسير ابن جرير الطبري (٥٧٦/١٥).

(٣) السبعة (ص: ٤٧١)، والتيسير (ص: ١٦٥).

قال أبو عبيدة: يقال: رَجُلٌ حَذِرٌ وَحَذِرٌ وَحَاذِرٌ^(١).

والمقام الكريم: المنزل الحسن.

وفي قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ قولان:

أحدهما: كذلك أفعل بمن عصاني، قاله ابن السائب.

والثاني: الأمر كذلك، أي: كما وصفنا، قاله الزجاج.

قوله: ﴿وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ وذلك أن الله تعالى رَدَّهم إلى مصر بعد

غرق فرعون، وأعطاهم ما كان لفرعون وقومه من المساكن والأموال.

وقال ابن جرير الطبري: إنما جعل ديار آل فرعون ملكًا لبني

إسرائيل، ولم يرددهم إليها، لكنه جعل مساكنهم الشام^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ﴾^(٦٠) فَلَمَّا تَرَوْا الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى

إِنَّا لَمَذْرُؤُونَ^(٦١) قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ^(٦٢) فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ

الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ^(٦٣) وَأَزْلَفْنَا نَمُ الْآخِرِينَ^(٦٤) وَأَنْجَيْنَا مُوسَى

وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ^(٦٥) ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ^(٦٦) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ

^(٦٧) وَإِنَّ رَبَّكَ لَمَوْعِظٌ رَحِيمٌ^(٦٨) [الشعراء: ٦٠-٦٨].

(١) مجاز القرآن (٢/ ٨٦).

(٢) تفسير ابن جرير الطبري (١٧/ ٥٧٨).

قوله: ﴿فَاتَّبَعُوهُمْ﴾.

قال ابن قُتَيْبَةَ^(١): لِحَقْوِهِمْ، ﴿مُشْرِقِينَ﴾ أي: حين شرقت الشمس، أي: طلعت، يقال: أشرقنا: دخلنا في الشروق، كما يقال: أمسينا وأصبحنا.

وقرأ الحسن، وأيوبُ السَّخْتِيَانِي: «فَاتَّبَعُوهُمْ» بالتشديد^(٢).

قوله: ﴿فَلَمَّا تَرَاءَا الْجَمْعَانِ﴾:

وقرأ أبو رجاء، والنَّخَعِيُّ، والأَعْمَشُ: «تَرَأَى» بكسر الرَّاءِ وفتح الهمزة^(٣)، أي: تقابلا بحيث يرى كل فريق صاحبه.

قوله: ﴿قَالَ كَلَّا﴾ أي: لن يدركونا ﴿إِنْ مَعِيَ رِجِّي سَيَهْدِينِ﴾ أي: سيدلّني على طريق النجاة.

قوله: ﴿فَانْفَلَقَ﴾ فيه إضمارٌ «فَضْرَبَ فَانْفَلَقَ»، أي: انشقَّ الماء اثني عشر طريقاً، ﴿فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ﴾ أي: كل جزء انفرق منه.

وقرأ أبو المتوكّل، وأبو الجوزاء، وعاصمُ الجحدري: «كُلُّ فِلْقٍ» باللام^(٤).

﴿كَالطَّوْدِ﴾ وهو الجبل.

(١) غريب القرآن (ص: ٣١٧).

(٢) «فَاتَّبَعُوهُمْ» بالتشديد، وألف الوصل، عن الحسن، والذماري في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٨)، وفي التحصيل (٥/٥٧)، عن الحسن، وعمر بن ميمون.

(٣) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٨) خلاد عن الكسائي، وانظر: البحر المحيط (٨/١٥٩).

(٤) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٨) حكاه يعقوب، عن بعضهم.

قوله: ﴿وَأَزَلَفْنَا نَمَ الْآخَرِينَ﴾ أي: قَرَّبْنَا الْآخَرِينَ مِنَ الْغَرَقِ، وَهُمْ أَصْحَابُ فِرْعَوْنَ.

وقال أبو عبيدة: ﴿وَأَزَلَفْنَا﴾ أي: جمعنا^(١).

قال الزَّجَّاجُ: وَكَلَّا الْقَوْلَيْنِ حَسَنٌ، لِأَنَّ جَمْعَهُمْ تَقْرِيبُ بَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضٍ، وَأَصْلُ الزَّلْفَى فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الْقُرْبَى^(٢).

وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وأبو رجاء، والضَّحَّاكُ، وابنُ يعمر: «وَأَزَلَفْنَا» بِقَافٍ، وَكَذَلِكَ قَرَأُوا: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ﴾ [الشعراء ٩٠] بِقَافٍ أَيْضًا^(٣).

قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ يعني: فِي إِهْلَاكِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ عِبْرَةٌ لِمَنْ بَعْدَهُمْ، ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: لَمْ يَكُنْ أَكْثَرُ أَهْلِ مِصْرَ مُؤْمِنِينَ، إِنَّمَا آمَنَتِ آسِيَةُ، وَخُرَيْبِيلُ مُؤْمِنٌ آلُ فِرْعَوْنَ، وَفَتْنَةُ الْمَاشِطَةِ، وَمَرْيَمُ امْرَأَةٌ دَلَّتْ مُوسَى عَلَى عِظَامِ يَوْسُفَ، هَذَا قَوْلُ مُقَاتِلٍ^(٤).

وما أخللنا به من تفسير كلمات في قصّة موسى، فقد سبق بيّانها، وكذلك ما يفقد ذكره في مكان، فهو إمّا أن يكون قد سبق، وإمّا أن يكون ظاهرًا، فتنبّه لهذا.

(١) مجاز القرآن (٢/ ٨٧).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٩٣).

(٣) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٨) عن أبي بن كعب، وابن عباس، وفي التحصيل (٥٧/ ٥) عن عبد الله بن الحارث.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٦٣).

قوله تعالى: ﴿وَأَنذِرْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ﴾ (٦٩) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ (٧٠) قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا مَّا فَنَظَّلْهَا عَنْكِفِينَ (٧١) قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ (٧٢) أَوْ يَنْفَعُونَكَ أَوْ يَضُرُّونَ (٧٣) قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ (٧٤) قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ (٧٥) أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ (٧٦) فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ (٧٧) الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ (٧٨) وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ (٧٩) وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ (٨٠) وَالَّذِي يُبَسِّئُنِي ثُمَّ يُجْبِينِ (٨١) وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ (٨٢) ﴿[الشعراء: ٦٩-٨٢].

قوله: ﴿هَلْ يَسْمَعُونَكَ﴾ والمعنى: هل يسمعون دعاءكم.

وقرأ سعيد بن جبير، وابنُ يعمر، وعاصمُ الجحدري: «هَلْ يُسْمِعُونَكَ» بضم الياء وكسر الميم^(١).

﴿إِذْ تَدْعُونَ﴾ قال الزجاج: إن شئت بينت الدال، وإن شئت أدغمتها في التاء، وهو أجود في العربية لقرب الدال من التاء^(٢).

قوله: ﴿أَوْ يَنْفَعُونَكَ﴾ أي: إن عبدتموهم ﴿أَوْ يَضُرُّونَ﴾ إن لم تعبدوهم؟ فأخبروا عن تقليد آبائهم.

قوله: ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي﴾ فيه وجهان:

أحدهما: أن لفظه لفظ الواحد والمراد به الجميع، فالمعنى: فَإِنَّهُمْ أَعْدَاءُ لِي.

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٨) عن قتادة، ويحيى بن يعمر، وفي التحصيل (٥٧/٥) عن قتادة وحده.

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٩٣/٤).

[٦٠١/ب]

والثاني: أَنْ كُلَّ مَعْبُودٍ لَكُمْ عَدُوٌّ لِي.

فإن قيل: ما وجه وصف الجهاد بالعدواة؟

فالجواب من وجهين:

أحدهما: أَنَّ معناه: فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنْ عِبَدْتَهُمْ.

والثاني: أَنَّهُ مِنَ الْمَقْلُوبِ؛ والمعنى: فَإِنِّي عَدُوٌّ لَهُمْ، لِأَنَّ مَنْ عَادِيَتَهُ عَادَاكَ، قاله ابنُ قُتَيْبَةَ^(١).

وفي قوله: ﴿إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ قولان:

أحدهما: أَنَّهُ استثناءٌ مِنَ الْجَنَسِ، لِأَنَّهُ عِلْمٌ أَنَّهُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ اللَّهَ مَعَ آلِهَتِهِمْ، قاله ابنُ زَيْدٍ.

والثاني: أَنَّهُ مِنْ غَيْرِ الْجَنَسِ، والمعنى: لَكِنْ رَبُّ الْعَالَمِينَ لَيْسَ كَذَلِكَ، قاله أَكْثَرُ النُّحَوِيِّينَ.

قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ أي: إِلَى الرُّشْدِ، لَا مَا تَعْبُدُونَ، ﴿وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ﴾ أي: هُوَ رَازِقِي الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ.

فإن قيل: لِمَ قَالَ: مَرْضَتِ، وَلَمْ يَقُلْ: أَمْرَضَنِي؟

فالجواب: أَنَّهُ أَرَادَ الشَّاءَ عَلَى رَبِّهِ، فَأُضَافَ إِلَيْهِ الْخَيْرَ الْمَحْضَ، لِأَنَّهُ لَوْ قَالَ: أَمْرَضَنِي لَعَدَّ قَوْمَهُ ذَلِكَ عَيْبًا، فَاسْتَعْمَلَ حَسْنَ الْأَدَبِ، وَنَظِيرَهُ قِصَّةُ الْخَضِرِ حِينَ قَالَ فِي الْعَيْبِ: ﴿فَأَرَدْتُ﴾ [الكهف ٧٩]، وَفِي الْخَيْرِ الْمَحْضِ: ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ﴾ [الكهف ٨٢].

(١) تأويل مشكل القرآن (ص: ١٢٢).

فإن قيل: فهذا يردّه قوله: ﴿وَالَّذِي يُبَيِّنُ﴾.

فالجواب: أن القوم كانوا لا ينكرون الموت، وإنما يجعلون له سبباً سوى تقدير الله ﷻ، فأضافه إبراهيم إلى الله ﷻ، وقوله: ﴿ثُمَّ يُبَيِّنُ﴾ يعني للبعث: وهو أمر لا يقرّون به، وإنما قاله استدلالاً عليهم، والمعنى: أن ما وافقتموني عليه موجبٌ لصحة قولي فيما خالفتموني فيه.

قوله: ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي﴾ يعني: ما يجري على مثلي من الزلزل، والمفسرون يقولون: إنما عنى الكلمات الثلاث التي ذكرناها في الأنبياء^(١).

﴿يَوْمَ الذِّبْنَ﴾ يعني: يوم الحشر والحساب، وهذا احتجاج على قومه أنه لا تصلح الإلهية إلا لمن فعل هذه الأفعال.

قوله تعالى: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِّقْ بِالصَّالِحِينَ﴾ (٨٣) ﴿وَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ (٨٤) ﴿وَجْعَلْ لِي مِنْ وَرَثَةٍ جَنَّةَ النَّعِيمِ﴾ (٨٥) ﴿وَأَغْفِرْ لِي إِنِّي إِنَّهُ كَأَن مِّنَ الضَّالِّينَ﴾ (٨٦) ﴿وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ (٨٧) ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ (٨٨) ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (٨٩) [الشعراء: ٨٣-٨٩].

قوله: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: النبوة، قاله أبو صالح، عن ابن عباس.
والثاني: اللب، قاله عكرمة.

(١) انظر: تفسير سورة الأنبياء الآية رقم (٦٣).



والثالث: الفهم والعلم، قاله مقاتل^(١).

وقد بينا قوله: ﴿وَالْحَقِّي بِالصَّدِيقِ﴾ في سورة يوسف^(٢)، وبيننا معنى ﴿لِسَانَ صِدْقٍ﴾ في مريم^(٣)، والمراد بالآخرين: الذين يأتون بعده إلى يوم القيامة.

قوله: ﴿وَأَعْفِرْ لِي﴾ قال الحسن: بلغني أن أمه كانت مسلمة على دينه، فلذلك لم يذكرها.

فإن قيل: فقد قال: ﴿رَبَّنَا أَعْفِرْ لِي وَلَوْلَدَيَّ﴾ [إبراهيم ٤١].

قيل: أكثر الذكر إنما جرى لأبيه، فيجوز أن يسأل الغفران لأمه، وهي مؤمنة، فأما أبوه فلا شك في كفره، وقد بينا سبب استغفاره لأبيه في براءة^(٤)، وذكرنا معنى الخزي في آل عمران^(٥).

قوله: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُونَ﴾ يعني: الخلائق.

قوله: ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ فيه ستة أقوال:

أحدها: سليم من الشرك، قاله الحسن، وابن زيد.

والثاني: سليم من الشك، قاله مجاهد.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٦٩).

(٢) انظر: تفسير سورة يوسف الآية رقم (١٠١).

(٣) انظر: تفسير سورة مريم الآية رقم (٥٠).

(٤) انظر: تفسير سورة براءة الآية رقم (١١٣).

(٥) انظر: تفسير سورة آل عمران الآية رقم (١٩٢).

والثالث: سليم، أي: صحيح، وهو قلبُ المؤمن، لأنَّ قلبَ الكافر والمنافق مريضٌ، قاله سعيدُ بنُ المسيب.
والرابع: أنَّ السليم في اللغة: اللدِّغُ، فالمعنى: كاللدِّغِ من خوفِ الله تعالى، قاله الجنيدُ.

والخامس: سليمٌ من آفاتِ المالِ والبنين، قاله الحسينُ بنُ الفضلِ.
والسادس: سليمٌ من البدعة، مطمئنٌ على السنة، حكاها الثعلبيُّ^(١).

قوله تعالى: ﴿وَأَزَلَفَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُنْفِقِينَ ١٠١ وَبُرْزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ١٠٢﴾ وَقِيلَ لَهُمْ أَنْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ١٠٣ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْصُرُونَ ١٠٤ فَكَبِكُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ١٠٥ وَخُذُوا إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ١٠٦ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ١٠٧ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ١٠٨ إِذْ دُسِّيَكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ١٠٩ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ١١٠ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ١١١ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ١١٢ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ١١٣ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ١١٤ وَإِنَّ رَبَّكَ لَمَوْعِظٌ رَحِيمٌ ١١٥﴾ [الشعراء: ٩٠-١٠٤].

قوله: ﴿وَأَزَلَفَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُنْفِقِينَ﴾ أي: قربت إليهم حتَّى نظروا إليها، [١/٦٠٢] ﴿وَبُرْزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ﴾ أي: أظهرت ﴿لِلْغَاوِينَ﴾ وهم الضالُّون، ﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾ على وجه التوبيخ ﴿أَنْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ١٠٣﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ؟ أي: يمنعونكم من العذاب، أو يمتنعون منه.

قوله: ﴿فَكَبِكُوا﴾

قال السُّدِّيُّ: هم المشركون^(١).

قال ابنُ قُتَيْبَةَ: ألقوا على رؤوسهم، وأصلُ الحرف «كُبِّوا» من قولك: كَبَيْتُ الْإِنَاءَ، فأبدل من الباءِ الوسطى كافًا، استثقالًا لاجتماع ثلاثِ باءاتٍ، كما قالوا: «كُمِّمُوا» من «الكُمَّة» والأصل: «كُمُّوا»^(٢).

وقال الزَّجَّاجُ: معناه: طَرِحَ بعضُهم على بعضٍ، وحقيقةُ ذلك في اللغة تكرير الانكباب، كأنه أُلْقِيَ يَنْكَبُ مرَّةً بعد مرَّةٍ حتَّى يَسْتَقَرَّ فيها^(٣).

وفي الغاوين ثلاثة أقوال:

أحدها: المشركون، قاله ابنُ عَبَّاسٍ.

والثاني: الشياطينُ، قاله قتادة، ومقاتل^(٤).

والثالث: الآلهة، قاله السُّدِّيُّ.

﴿وَجُنُودُ إِبْلِيسَ﴾ أتباعه من الجنِّ والإنس، ﴿قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ﴾ يعني: هم وآهتهم، ﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا﴾

قال الفَرَّاءُ: لقد كُنَّا.

وقال الزَّجَّاجُ: ما كُنَّا إِلَّا في ضلالٍ^(٥).

(١) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٥٧٤٩) من طريق سفيان، به، بلفظ: «مُشْرِكُوا الْعَرَبِ».

(٢) غريب القرآن (ص: ٣١٨).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٩٤/٤).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٧٠).

(٥) معاني القرآن وإعرابه (٩٤/٤).

قوله: ﴿إِذْ تُسَوِّكُم﴾ أي: نعدلكم بالله في العبادة.

﴿وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ﴾ فيهم قولان:

أحدهما: الشياطين.

والثاني: أولوهم الذين اقتدوا بهم.

قال عكرمة: إبليس، وابن آدم القاتل^(١).

قوله: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾ هذا قولهم إذا شفع الأنبياء، والملائكة، والمؤمنون.

وروى جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ الرَّجُلَ يَقُولُ فِي الْجَنَّةِ: مَا فَعَلَ صَدِيقِي فَلَانٌ؟ وَصَدِيقُهُ فِي الْحَمِيمِ، فَيَقُولُ اللَّهُ ﷻ: أَخْرِجُوهُ لَهْ صَدِيقُهُ إِلَى الْجَنَّةِ، فَيَقُولُ مَنْ بَقِيَ: فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ»^(٢).

والحميم: القريب الذي توذّه ويودُّك، والمعنى: ما لنا من ذي قرابة يهّمه أمرنا، ﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً﴾ أي: رجعة إلى الدنيا ﴿فَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ لتحلّ لنا الشفاعة كما حلّت للموحّدين.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾^(١٠٥) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا نَنْقُوتُ^(١٠٦) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ^(١٠٧) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا^(١٠٨) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ^(١٠٩) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا^(١١٠) ﴿[الشعراء: ١٠٥-١١٠].

(١) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/ ٥٩٩) من طريق ابن جريج، به.

(٢) رواه الثعلبي في الكشف والبيان (٧/ ١٧٢)، والواحدي في الوسيط (٣/ ٣٥٧) من طريق الوليد بن مسلم، عن من سمع أبا الزبير، عن جابر، به، بنحوه. وهو منقطع لجهالة شيخ الوليد بن مسلم.

قوله: ﴿كَذَبَتْ قَوْمُ نُوحٍ﴾:

قال الزَّجَّاجُ: القوم مذكرون؛ والمعنى: كذبت جماعة قوم نوح^(١).

قوله: ﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ﴾ كانت الأخوة من جهة النسب بينهم لا من جهة الدين، ﴿أَلَا تَتَّقُونَ﴾ عذاب الله بتوحيده وطاعته، ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ على الرسالة فيما بيني وبين ربكم.

﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ أي: على الدُّعاء إلى التوحيد.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾ (١١٦) قَالَ وَمَا عَلَّمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١١٧) إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ (١١٨) وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ (١١٩) إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ (١٢٠) قَالُوا لَيْنَ لَمْ تَنْتَهِ يَنْتُحَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ (١٢١) ﴿[الشعراء: ١١١-١١٦].

قوله: ﴿وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾:

وقرأ يعقوبُ: «وَاتَّبَاعَكَ الْأَرْذَلُونَ»^(٢).

وفيهـم ثلاثة أقوال:

أحدها: الحاكّة، رواه الضَّحَّاكُ، عن ابن عبَّاسٍ.

والثاني: الحاكّة والأساكفة، قاله عكرمة.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ٩٥).

(٢) في التحصيل (٥/ ٧٣) عن ابن مسعود، والضَّحَّاك، ويعقوب الحضرمي، وزاد في المحرر

(٤/ ٢٣٧) ابن السَّمِيعِ، واليساني، وسعيد بن أسعد الأنصاري، وزاد في البحر المحيط

(٨/ ١٧٦) الأعمش، وأبا حيوة، وطلحة.

والثالث: المساكين الذين ليس لهم مال ولا عز، قاله عطاء.

وهذا جهلٌ منهم؛ لأنَّ الصناعات لا تضرُّ في باب الديانات.

قوله: ﴿وَمَا عَلِمُوا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: لم أعلم أعمالهم وصنائعهم، ولم أكلّف ذلك، إنّما كلّفت أن أدعوهم، ﴿إِنْ حَسَابُهُمْ﴾ فيما يعملون ﴿إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ﴾ بذلك ما عبتموهم في صنائعهم، ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: ما أنا بالذي لا أقبل إيمانهم لزعمكم أنّهم الأردلون.

وفي قوله: ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ ثلاثة أقوال:

أحدها: من المستومين، قاله الضّحّاك.

والثاني: من المضروبين بالحجارة، قاله قتادة.

والثالث: من المقتولين بالرّجم، قاله مقاتل^(١). [٦٠٢/ب]

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ﴾ (١١٧) فَأَفْنَحَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتَحًا وَنَجْنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١١٨) فَأَنْجَيْتُهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفَلَكَ الْمَشْحُونِ (١١٩) ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ (١٢٠) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ (١٢١) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٢٢) [الشعراء: ١١٧-١٢٢].

قوله: ﴿فَأَفْنَحَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ﴾ أي: اقص بيني وبينهم قضاء، يعني: بالعذاب ﴿وَنَجْنِي وَمَنْ مَعِيَ﴾ من ذلك العذاب.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٧٢).

و﴿الْفُلْكِ﴾ قد تقدّم بيّانه، و﴿الْمَشْحُونِ﴾: المملوء، يقال: شحنت الإناء، إذا ملأته، وكانت سفينة نوح قد ملئت من الناس، والطيور، والحيوان كله، ﴿ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ﴾ بعد نجاة نوح ومن معه ﴿الْبَاقِينَ﴾. قوله تعالى: ﴿كَذَبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١١٢) إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا نُنْفِوَنَ (١١٤) إِنِّي لَكُرْسُولُ آمِينٍ (١١٥) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١١٦) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١١٧) أَتَنْبُونُ بِكُلِّ رِيحٍ مَآيَةٍ تَعْبَثُونَ (١١٨) وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ (١١٩) وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَارِينَ (١٢٠) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٢١) وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ (١٢٢) أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ (١٢٣) وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (١٢٤) إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٢٥) [الشعراء: ١٢٣-١٣٥].

قوله: ﴿أَتَنْبُونُ بِكُلِّ رِيحٍ﴾.

وقرأ عاصم الجحدري، وأبو حيوة، وابن أبي عبلة: «بِكُلِّ رِيحٍ» بفتح الراء^(١).

قال الفرّاء: هما لغتان^(٢).

ثُمَّ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ:

أحدها: أَنَّهُ الْمَكَانُ الْمُرْتَفِعُ، روى ابنُ أبي طلحة، عن ابنِ عَبَّاسٍ قال: بِكُلِّ شَرْفٍ^(٣).

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٨) عن الكسائي.

(٢) معاني القرآن (٢/ ٢٨١).

(٣) رواه ابن جرير الطبري (١٧/ ٦٠٧)، وابن أبي حاتم (١٥٧٩٨) في تفسيرهما، من طريق علي بن أبي طلحة، به.



قال الزَّجَّاجُ: هو في اللُّغة: الموضع المرتفع من الأرض^(١).

والثاني: أَنَّهُ الطَّرِيقُ، رواه الضَّحَّاكُ، عن ابنِ عَبَّاسٍ، وبه قال قتادة.

والثالث: الفُجُّ بين الجبلين، قاله مجاهدٌ.

والآية: العلامةُ.

وفيما أراد بهذا البناء ثلاثة أقوالٍ:

أحدها: أَنَّهُ أراد: تبنون ما لا تسكنون، رواه عطاءٌ، عن ابنِ عَبَّاسٍ، والمعنى: أَنَّهُ جعل بناءهم ما يستغنون عنه عبثاً.

والثاني: بروج الحمام، قاله سعيدُ بنُ جبْرِ، ومجاهدٌ.

والثالث: أَنَّهُم كانوا يبنون في المواضع المرتفعة، ليشرفوا على المارَّة، فيسخرها منهم، ويعبثوا بهم، وهو معنى قول الضَّحَّاكِ.

قوله: ﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ﴾ فيه ثلاثة أقوالٍ:

أحدها: قصورٌ مشيدةٌ، قاله مجاهدٌ.

والثاني: مصانع الماء تحت الأرض، قاله قتادة.

والثالث: بروج الحمام، قاله السُّدِّيُّ.

وفي قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ قولان:

أحدهما: كأنَّكم تخلدون، قاله ابنُ عَبَّاسٍ، وأبو مالكٍ.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٩٦/٤).

والثاني: كيما تخلدوا، قاله الفرّاء، وابنُ قُتيبة^(١).

وقرأ عكرمة، والنّخعي، وقتادة، وابنُ يعمر: «تُخَلَّدُونَ» برفع التّاء وتسكين الخاء وفتح اللام مخففة^(٢).

وقرأ عاصمُ الجحدري، وأبو حصين: «تُخَلَّدُونَ» بفتح الخاء وتشديد اللام^(٣).

قوله: ﴿وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ المعنى: إذا ضربتم ضربتم بالسياطِ ضرب الجبّارين، وإذا عاقبتم قتلتم، وإنّما أنكر عليهم ذلك، لأنّه صدر عن ظلم، إذ لو ضربوا بالسيف أو بالسوط في حقّ ما ليموا.

وفي قوله: ﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ قولان:

أحدهما: ما عذبوا به في الدُّنيا.

والثاني: عذابُ جهنّم.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ﴾ (١٣٦) إن هذا إلاً خلق الأولين (١٣٧) وما نحن بمُعْذِبِينَ (١٣٨) فكذبوه فأهلكناهم إن في ذلك لآيةٌ وما كان أكثرهم مؤمنين (١٣٩) وإن ربك هو العزيز الرحيم (١٤٠) كذبت ثمود المرسلين (١٤١) إذ قال لهم أخوهم صليح ألا ننقون (١٤٢) إني لكم رسول أمين (١٤٣) فاتقوا الله وأطيعون (١٤٤) وما أسألكم عليه من أجرٍ إن أجرِي إلاً على ربِّ العالمين (١٤٥) ﴿الشعراء: ١٣٦-١٤٥﴾.

(١) معاني القرآن (٢/ ٢٨١)، وغريب القرآن (ص: ٣١٩).

(٢) مبيئاً للمفعول عن قتادة في التحصيل (٥/ ٧٣)، والمحور (٤/ ٢٣٨)، والبحر المحيط (٨/ ١٧٩).

(٣) مبيئاً للمفعول في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٨) عن أبي العالية، وفي المحرر (٤/ ٢٣٨) أبي، وعلقمة.

قوله: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾: قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي: «خُلُقٌ» بفتح الخاء وتسكين اللام^(١).
قال ابن قتيبة: أرادوا اختلافهم وكذبهم، يقال: خَلَقْتُ الحديثَ واختَلَقْتُهُ؛ أي: افْتَعَلْتُهُ^(٢).

قال الفراء: والعرب تقول للخرافات: أحاديث الخُلُقِ^(٣).
وقرأ عاصم، وأبو عمرو، وحمزة، وخلف، ونافع، وابن عامر: ﴿خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ بضم الخاء واللام.
وقرأ ابن عباس، وعكرمة، وعاصم الجحدري: «خُلُقٌ» برفع الخاء وتسكين اللام^(٤)؛ والمعنى: عادتهم وشأنهم.
قال قتادة: قالوا له: هكذا كان الناس يعيشون ما عاشوا ثم يموتون، ولا بعث لهم ولا حساب^(٥).

قوله: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ أي: على ما نفعه في الدنيا.

(١) السبعة (ص: ٤٧٢)، والتيسير (ص: ١٦٦).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣١٩).

(٣) معاني القرآن (٢/ ٢٨١).

(٤) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٩)، والتحصيل (٥/ ٧٣) عن أبي قلابة، ورواها ابن جبير عن أصحاب نافع، عن نافع.

(٥) رواه عبد الرزاق في تفسيره (٢/ ٤٦٢)، ومن طريقه ابن جرير الطبري (١٧/ ٦١٥) من طريق معمر، به، ورواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٥٨٣٥) من طريق سعيد بن أبي عروبة، به.

قوله تعالى: ﴿أَتُزَكُّونَ فِي مَا هُمْ عَنْ ءَامِنِينَ﴾ (١٤٦) فِي جَنَّتٍ وَعُيُونٍ (١٤٧) وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ (١٤٨) وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرِهِينَ (١٤٩) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ (١٥١) الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿ (١٥٢) [الشعراء: ١٤٦-١٥٢].

قوله: ﴿أَتُزَكُّونَ فِي مَا هُمْ عَنْ ءَامِنِينَ﴾ أي: فيما أعطاكم الله في الدنيا ﴿ءَامِنِينَ﴾ من الموت والعذاب.

قوله تعالى: ﴿طَلْعُهَا هَضِيمٌ﴾ الطلع: الثمر.

وفي الهضم سبعة أقوال:

أحدها: أنه الذي قد أُنِعَ وبلغ، رواه العوفي، عن ابن عباسٍ. [١/٦٠٣]

والثاني: أنه الذي يتَهَشَّمُ تهشماً، قاله مجاهد.

والثالث: أنه الذي ليس [له] ^(١) نوى، قاله الحسن.

والرابع: أنه المذنب من الرُّطَبِ، قاله سعيد بن جبير.

والخامس: اللين، قاله قتادة، والفرأء ^(٢).

والسادس: أنه الحمل الكثير، الذي يركب بعضه بعضاً، قاله الضحاك.

والسابع: أنه الطلع قبل أن ينشق عنه القشر وينفتح، يريد أنه منضم

مكتنز، ومنه قيل: رجل أهضم الكشحين، إذا كان منضمهما، قاله ابن قتيبة ^(٣).

(١) زيادة من (س).

(٢) معاني القرآن (٢/٢٨٢).

(٣) غريب القرآن (ص: ٣١٩).

قوله: ﴿وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرَهِينَ﴾:

قرأ ابنُ كثير، ونافع، وأبو عمرو: «فَرِهَيْنَ».

وقرأ الباقر: ﴿فَرِهَيْنَ﴾ بألف^(١).

قال ابنُ قُتَيْبَةَ: فرهين أشْرِين بَطْرِين، ويقال: الهاء فيه مبدلة من حاء أي: فرحين، والفرح قد يكون السرور، وقد يكون الأشر، ومنه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [القصص: ٧٦] أي: الأشرين، ومن قرأ: «فَارِهَيْنَ» فهي لغةٌ أخرى، يقال: فرِه وفارِه كما يقال: فرِح وفارِح، ويقال: «فَارِهَيْنَ» أي حاذقين^(٢).

قال عكرمة: حاذقين بنحتها.

قوله: ﴿وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُشْرِكِينَ﴾:

قال ابنُ عَبَّاسٍ: يعني المشركين.

وقال مقاتل: هم التسعة الذين عقروا الناقة^(٣).

قوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ (١٥٣) ﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (١٥٤) ﴿قَالَ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ هَا شَرِبَ وَلَكِنَّ شَرِبَ يَوْمٍ مَعْلُومٍ﴾ (١٥٥) ﴿وَلَا تَسْؤُهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (١٥٦) ﴿فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَدِيمِينَ﴾ (١٥٧) ﴿فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١٥٨) ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾

(١) السبعة (ص: ٤٧٢)، والحجة (٥/ ٣٦٦).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣١٩).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٧٥).

﴿١٥٩﴾ كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٦٠﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦١﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٦٢﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿١٦٣﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٤﴾ [الشعراء: ١٥٣-١٦٤].

قوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾.

قال الزَّجَّاجُ: أي ممن له سَحَر، والسَّحَرُ الرَّثَةُ، والمعنى: أنت بشرٌ مثُلنا، وجائز أن يكون من المَفْعَلِينَ من السَّحَر، والمعنى: ممن قد سُحِرَ مَرَّةً بعد مَرَّةٍ^(١).

قوله: ﴿هَآ شَرِبٌ﴾ أي: حظ من الماء.

قال ابنُ عَبَّاسٍ: لها شَرِبٌ معروفٌ، لا تحضروه معها، ولكم شَرِبٌ، لا تحضر معكم، فكانت إذا كان يومهم حضروا الماء فاققسموه، وإذا كان يومها شربت الماء كله.

وقال قتادة: كانت إذا كان يوم شربها شربت ماءهم أوَّل النهار وسقتهم اللَّبَن آخر النَّهار^(٢).

وقرأ أبو بِنُ كَعْبٍ، وأبو المتوكِّل، وأبو الجوزاء، وابن أبي عُبلة: «هَآ شُرْبٌ» بضمِّ الشين^(٣).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٩٧/٤).

(٢) أورده الواحدي في الوسيط (٣٦٠/٣).

(٣) في المحرر (٢٤٠/٤) عن ابن أبي عُبلة.

قوله: ﴿فَأَصْبَحُوا نَدِيمِينَ﴾.

قال ابن عباس: ندموا حين رأوا العذاب على عقربها، وعذابهم كان بالصيحة.

قوله تعالى: ﴿أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (١٦٥) وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٦٦﴾ قَالُوا لَيْنَ لَمْ تَنْتَهِ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ﴿١٦٧﴾ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ﴿١٦٨﴾ رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٩﴾ فَجَعَلْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٧٠﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَيْرِينَ ﴿١٧١﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ﴿١٧٢﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٧٣﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٧٥﴾ [الشعراء: ١٦٥-١٧٥].

قوله: ﴿أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ﴾، وهو جمع ذكرٍ ﴿مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ أي: من بني آدم ﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ﴾.

قال الزجاج: وقرأ ابن مسعود: «مَا أَصْلَحَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ» يعني به الفُرُوجُ^(١).

وقال مجاهد: تَرَكْتُمْ أَقْبَالَ النِّسَاءِ إِلَى أَدْبَارِ الرِّجَالِ^(٢).

قوله: ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ أي: ظالمون معتدون ﴿قَالُوا لَيْنَ لَمْ تَنْتَهِ﴾ أي: لئن لم تسكت عن نهينا، لتكوننَّ من المخرجين من بلدنا، ﴿قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ﴾ يعني: إتيان الرجال من القالين.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٩٩/٤).

(٢) عن مجاهد في تفسيره (ص: ٥١٣)، ورواه ابن جرير الطبري (١٧/ ٦٣٠)، وابن أبي حاتم (١٥٨٨٦) في تفسيرهما من طريق ابن أبي نجيح، به.

قال ابن قتيبة: أي من المبغضين. يقال: قَلَيْتُ الرجل: إذا أبغضته^(١).

قوله: ﴿رَبِّ نَحْنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ﴾ أي: من عقوبة عملهم.

﴿فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ﴾ وقد ذكرناهم في هود^(٢) ﴿إِلَّا عَجُوزًا﴾ يعني: امرأته
﴿فِي الْغَابِرِينَ﴾ أي الباقيين في العذاب ﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ﴾ أهلكتناهم بالخسف
والحصب، وهو قوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ يعني: الحجارة.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٣) إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا نَنْقُو
﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾^(٤) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا^(٥) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ
﴿إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٦) [الشعراء: ١٧٦-١٨٠].

قوله: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ﴾

قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «أَصْحَابُ لَيْكَةِ» هاهنا، وفي
«ص»^(٣) بغير همز والتاء مفتوحة.

وقرأ الباقون: ﴿أَصْحَابُ لَيْكَةِ﴾ بالهمز فيهما والألف^(٤).

وقد سبق هذا الحرف^(٥). [٦٠٣/ب]

﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ﴾ إن قيل: لم لم يقل: «أخوهم» كما قال في الأعراف؟

(١) غريب القرآن (ص: ٣٢٠).

(٢) انظر: تفسير سورة هود الآية رقم (٨٠).

(٣) انظر: تفسير سورة ص الآية رقم (١٣).

(٤) السبعة (ص: ٤٧٣)، والمبسوط (ص: ٢٦١).

(٥) انظر: تفسير سورة الحجر الآية رقم (٧٨).

فالجواب: أَنَّ شَعِيًّا لم يكن من نسل أصحاب الأيكة، فلذلك لم يقل: «أخوهم»، وإنما أرسل إليهم بعد أن أرسل إلى مدين، وهو من نسل مدين، فلذلك قال هناك: «أخوهم»، هذا قول مقاتل بن سليمان^(١).

وقد ذكرنا في سورة هود^(٢) عن محمد بن كعب القرظي، أن أهل مدين عذبوا بعذاب الظلّة، فإن كانوا غير أصحاب الأيكة كما زعم مقاتل، فقد تساوا في العذاب، وإن كان أصحاب مدين هم أصحاب الأيكة، وهو مذهب ابن جرير الطبري، كان حذف ذكر الأخ تخفيفاً، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾^(١٨١) وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ^(١٨٢) وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ^(١٨٣) وَأَتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِلَّةَ الْأَوَّلِينَ^(١٨٤) [الشعراء: ١٨١-١٨٤].

قوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ أي: من الناقصين للكيل، يقال: أخسرت الكيل والوزن: إذا نقصته، وقد ذكرنا القسطاس في بني إسرائيل^(٣). قوله: ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِلَّةَ﴾ أي: وخلق الجبلّة.

وقيل: المعنى: واذكروا ما نزل بالجبلّة ﴿الْأَوَّلِينَ﴾.

وقرأ الحسن، وأبو مجليز، وأبو رجاء، وابنُ يعمر، وابنُ أبي عبلة: «وَالْجُبْلَةُ» برفع الجيم والباء جميعاً مشددة اللام^(٤).

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٢٧٨).

(٢) انظر: تفسير سورة هود الآية رقم (٩٤).

(٣) انظر: تفسير سورة الإسراء الآية رقم (٣٥).

(٤) في المحتسب (٢/١٣٢)، ومختصر ابن خالويه (ص: ١٠٩)، والمحزر (٤/٢٤٢) عن =

وقرأ أبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ، والضَّحَّاكُ، وعاصمُ الجحدري:
بكسر الجيم وتسكين الباء وتخفيف اللام^(١).

قال ابنُ قُتَيْبَةَ: الجبلَة: الحلق يقال: جُبِلَ فلان على كذا، أي خلق.

قال الشاعر [من الكامل]^(٢):

وَالْمَوْتُ أَعْظَمُ حَادِثٍ مِمَّا يَمُرُّ عَلَى الْجِبَلَةِ
قوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ (١٨٥) وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ
نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿١٨٦﴾ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ
﴿١٨٧﴾ قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨٨﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ
يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٨٩﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٩٠﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ
الرَّحِيمُ ﴿١٩١﴾ [الشعراء: ١٨٥-١٩١].

قوله: ﴿فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا﴾.

قال ابنُ قُتَيْبَةَ: أي: قطعة ﴿مِّنَ السَّمَاءِ﴾، وكِسَفٌ جمع كِسْفَةٍ كما
يقال: قِطَعٌ وَقِطَعَةٌ^(٣).

=الحسن، وأبي حصين، وفي التحصيل (٧٣/٥) عن الحسن باختلاف عنه، وزاد في البحر المحيط (١٨٧/٨) الأعمش.

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٩)، والبحر المحيط (١٨٧/٨) عن أبي عبد الرحمن السلمي.

(٢) بلا نسبة في غريب القرآن (ص: ٣٢٠)، والمحزر (٤/٢٤٢)، والبحر المحيط (٨/١٧٤).

(٣) غريب القرآن (ص: ٣٢٠).

قوله: ﴿قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ أي: من نقصان الكيل والميزان، والمعنى: إنه يجازيكم إن شاء، وليس عذابكم بيدي.

﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾ قال المفسرون: بعث الله عليهم حرًا شديدًا فأخذ بأنفاسهم، فخرجوا من البيوت هربًا إلى البرية، فبعث الله عليهم سحابةً أظلتهم من الشمس، فوجدوا لها بردًا ونادى بعضهم بعضًا، حتى إذا اجتمعوا تحتها، أرسل الله عليهم نارا، فكان ذلك من أعظم العذاب. والظلة: السحابة التي أظلتهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَنَنزِلَنَّ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١٢﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١١٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١١٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبٍ مُبِينٍ ﴿١١٥﴾ وَلَنَنزِلَنَّهُ لَنفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ﴿١١٦﴾ أُولَئِكَ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَن يَعْلَمَهُ عُلَمَوُا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١١٧﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿١١٨﴾ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٩﴾﴾ [الشعراء: ١٩٢-١٩٩].

قوله: ﴿وَلَنَنزِلَنَّ﴾ يعني: القرآن ﴿لَنَزِلَنَّ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١٢﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: ﴿نَزَلَ بِهِ﴾ خفيًا ﴿الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ بالرفع.

وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر، عن عاصم: «نَزَلَ» مشددة الزاي، «الرُّوحُ الْأَمِينُ» بالنصب، والمراد بالروح الأمين جبريل^(١)، وهو أمين على وحي الله تعالى إلى أنبيائه.

﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾

قال الزَّجَّاجُ: معناه: نَزَلَ عَلَيْكَ فَوْعَاهُ قَلْبُكَ، فَثَبَّتَ فَلَا تَنْسَاهُ أَبَدًا^(١).

قوله: ﴿لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ أي: ممن أنذر بآياتِ الله المكذبين، ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾:

قال ابنُ عَبَّاسٍ: بلسان قريش ليفهموا ما فيه^(٢).

قوله: ﴿وَأَنَّهُ لَفِي زُبُرٍ الْأَوَّلِينَ﴾:

وقرأ الأعمشُ: «زُبُرٍ» بتسكين الباء^(٣)، وفي هاء الكناية قولان:

أحدهما: أنها ترجعُ إلى القرآن، والمعنى: وإن ذكرَ القرآنِ وخبره، هذا قولُ الأكثرين.

والثاني: أنها تعودُ إلى رسولِ الله ﷺ، قاله مقاتلٌ^(٤).

والزُّبُرُ: الكتب.

قوله: ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ﴾:

قرأ ابنُ كثيرٍ، ونافعٌ، وأبو عمرو، وعاصمٌ، وحمزةٌ، والكسائيُّ: [أ/٦٠٤]

﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ﴾ بالياء ﴿آيَةٌ﴾ بالنصب.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٠٠).

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١/ ٦١) من طريق سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، به، بلفظ: «نَزَلَ الْقُرْآنُ بِلِسَانٍ قُرَيْشِيٍّ وَلِسَانٍ خُرَاعَةٍ، وَذَلِكَ أَنَّ الدَّارَ وَاحِدَةٌ».

(٣) في إعراب القرآن (٣/ ١٣١)، والمحزر (٤/ ٢٤٣)، والبحر المحيط (٨/ ١٨٩) عن الأعمش.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٨٠).

وقرأ ابنُ عامر، وابنُ أبي عَبلَةَ: «تَكُنْ» بالتاء «آيَةً» بالرفع^(١).

وقرأ أبو عمران الجوني، وقتادة: «تَكُنْ» بالتاء «آيَةً» بالنصب^(٢).

قال الزَّجَّاجُ: إذا قلت: «يَكُنْ» بالياء، فالاختيار نصب «آيَةً»، ويكون «أَنَّ» اسم كان ويكون «آيَةً» خبرُ كان، المعنى: أو لم يكن لهم علم علماء بني إسرائيل أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حقٌّ، وَأَنَّ نَبَوَّتَهُ حقٌّ، ﴿آيَةً﴾ أي: علامة مَوْضُحَةٌ؛ لأنَّ العلماء الذين آمنوا من بني إسرائيل وجدوا ذكرَ النَّبِيِّ ﷺ مكتوبًا عندهم في التوراة والإنجيل.

ومن قرأ: «أَوْ لَمْ تَكُنْ» بالتاء «آيَةً» جعل «آيَةً» هي الاسمُ، وَأَنَّ يعلمه خبر تَكُنْ، ويجوز أيضًا «أَوْ لَمْ تَكُنْ» بالتاء «آيَةً» بالنصب كقوله: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ﴾^(٣) [الأنعام: ٢٣].

وقرأ الشَّعْبِيُّ، والضَّحَّاكُ، وعاصمُ الجحدري: «أَنَّ تعلمه» بالتاء^(٤).

قال ابنُ عَبَّاسٍ: بعث أهل مَكَّةَ إلى اليهودِ وهم بالمدينة، يسألونهم عن مُحَمَّدٍ ﷺ، فقالوا: إِنَّ هَذَا لزمانه، وَإِنَّا لَنَجِدُ في التوراة صفته، فكان ذلك آيَةً لهم على صدقِهِ^(٥).

(١) السبعة (ص: ٤٧٣)، والمبسوط (ص: ٣٢٨).

(٢) الحجة في القراءات السبع (١/ ٢٦٨).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (١٠١/ ٤).

(٤) في التحصيل (٥/ ٧٤) عن عاصم الجحدري.

(٥) رواه ابن جرير الطبري (١٤/ ٦٤٤)، وابن أبي حاتم (١٥٩٥٩) في تفسيرهما من طريق عطية العوفي، به.

قوله: ﴿عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ﴾:

قال الزَّجَّاجُ: هو جمعُ أعجم، والأنثى عجماء، والأعجم الذي لا يفصح، وكذلك الأعجمي، فأما العجميُّ فالذي من جنس العجم، أَفْصَحُ أو لم يُفْصَحْ^(١).

قوله: ﴿فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: لو قرأه عليهم أعجمي، لقالوا: لا نفقه هذا، فلم يؤمنوا.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ (٢٠٠) ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ (٢٠١) ﴿فَيَأْتِيهِمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (٢٠٢) ﴿فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ﴾ (٢٠٣) ﴿أَفِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ (٢٠٤) ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ﴾ (٢٠٥) ﴿ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ (٢٠٦) ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَسْعَوْنَ﴾ (٢٠٧) ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ﴾ (٢٠٨) ﴿ذَكَرْنَاهُ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ (٢٠٩) [الشعراء: ٢٠٠-٢٠٩].

قوله: ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ﴾ قد شرحناه في الحجر^(٢)، والمجرمون هاهنا المشركون.

قوله: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾:

قال الفرَّاءُ: المعنى: كي لا يؤمنوا^(٣).

فأما العذابُ الأليمُ فهو عند الموت.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٠٢).

(٢) انظر: تفسير سورة الحجر الآية رقم (١٢).

(٣) معاني القرآن (٢/ ٢٨٣).

﴿فَقُولُوا﴾ عند نزول العذاب: ﴿هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ﴾ أي: مؤخرون لنؤمن ونصدق.

قال مقاتل: فلما أوعدهم رسول الله ﷺ بالعذاب. قالوا: فمتى هو؟ تكذيباً به، فقال الله تعالى: ﴿أَفِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾^(١).

قوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ﴾

قال عكرمة: عمر الدنيا^(٢).

قوله: ﴿ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ أي: من العذاب ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ﴾ بالعذاب في الدنيا ﴿إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ﴾ يعني: رسلاً تنذرهم العذاب ﴿ذَكَرَى﴾ أي: موعظة وتذكيراً.

قوله تعالى: ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾^(٣) وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٣١﴾ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ﴾ [الشعراء: ٢١٠-٢١١].

قوله: ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ سبب نزولها: أن قریشاً قالت: إننا نجى بالقرآن الشياطين، فلقية على لسان محمد، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل^(٣).

قوله: ﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ﴾ أي: أن ينزلوا بالقرآن، ﴿وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ أن يأتوا به من السماء، لأنهم قد حيل بينهم وبين السمع بالملائكة والشهب.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٨٠).

(٢) أورده الثعلبي في الكشف والبيان (١٠/ ٦٣).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٨١).

﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ﴾ أي: عن الاستماع للوحي من السماء ﴿لَمَعَزُولُونَ﴾

فكيف ينزلون به؟

وقال عطاء: عن سماع القرآن لمحبوبون، لأنهم يرجون بالنجوم^(١).

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ﴾ (٢١٣) وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ (٢١٤) وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢١٥) فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ (٢١٦) وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ (٢١٧) الَّذِي يَرِنَكَ هِينَ تَقُومُ (٢١٨) وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدِينَ (٢١٩) إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٢٢٠) ﴿[الشعراء: ٢١٣-٢٢٠].

قوله: ﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾:

قال ابن عباس: يحذر به غيره، يقول: أنت أكرم الخلق عليّ ولو اتَّخَذْتَ مِنْ دُونِي إِلَهًا لَعَذَّبْتُكَ^(٢).

قوله: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾:

روى البخاري، ومسلم من حديث أبي هريرة قال: قام رسول الله ﷺ حين أنزل الله ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ فقال: «يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ [٦٠٤/ب] اشْتَرُوا أَنْفُسَكُمْ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا، يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا، يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا، وَيَا صَفِيَّةُ عَمَّةَ رَسُولِ اللَّهِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا، وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ سَلِّبِي مَا شِئْتِ مِنْ مَالِي لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا»، وفي بعض

(١) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٣٦٤).

(٢) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٣٦٤).

الألفاظ: «سَلُونِي مِنْ مَالِي مَا شِئْتُمْ»، وفي لفظ: «غَيْرَ أَنْ لَكُمْ رَحْمًا سَأَلْتُهَا بِبِلَاهَا»^(١).

ومعنى قوله: ﴿عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ رهطك الأذنين ﴿فَإِنْ عَصَوْكَ﴾ يعني: العشيرة ﴿فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ من الكفر ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ أي: ثق به وفوض أمرك إليه، فهو عزيزٌ في نعمته، رحيمٌ لم يعجل بالعقوبة.

وقرأ نافعٌ، وابنُ عامرٍ: «فَتَوَكَّلْ» بالفاء^(٢).

وكذلك هو في مصاحف أهل المدينة والشَّام.

﴿الَّذِي يَرَبُّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: حين تقوم إلى الصَّلَاةِ، قاله ابنُ عباسٍ، ومقاتلٌ^(٣).

والثاني: حين تقوم من مقامك، قاله أبو الجوزاء.

والثالث: حين تخلو، قاله الحسنُ.

قوله: ﴿وَتَقَلُّبُكَ﴾ أي: ونرى تقلبك ﴿فِي السَّجِدِينَ﴾ وفيه ثلاثة أقوال:

أحدها: وتقلُّبك في أصلاب الأنبياء حتى أخرجك، رواه عكرمةٌ،

عن ابنِ عباسٍ.

(١) البخاري (٢٧٥٣)، ومسلم (٢٠٥).

(٢) السبعة (ص: ٤٧٣)، والمبسوط (ص: ٣٢٩).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٨٢).

والثاني: وتقلبك في الركوع، والسُّجود، والقيام مع المصلين في الجماعة، والمعنى: يراك وحدك ويراك في الجماعة، وهذا قول الأكثرين منهم قتادة.

والثالث: وتصرفك في ذهابك ومجيئك في أصحابك المؤمنين، قاله الحسن.
قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَيْتُكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَلَ الشَّيْطَانُ ۖ﴾ (٢٢١) نَزَلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْتَرُهمْ كَذِبُوتٌ ﴿٢٢٢﴾ [الشعراء: ٢٢١-٢٢٣].

قوله: ﴿هَلْ أَتَيْتُكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَلَ الشَّيْطَانُ ۖ﴾ هذا ردُّ عليهم حين قالوا: إنما يأتيه بالقرآن الشياطين، فأما الأفَّاك فهو الكذاب، والأثيم: الفاجر.
قال قتادة: وهم الكهنة.

قوله: ﴿يُلْقُونَ السَّمْعَ ۖ﴾ أي: يلقون ما سمعوه من السماء إلى الكهنة.

وفي قوله: ﴿وَأَكْتَرُهمْ كَذِبُوتٌ ۖ﴾ قولان:

أحدهما: أنهم الشياطين.

والثاني: الكهنة.

قوله تعالى: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ۚ أَلَمْ تَرَأَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ۚ﴾ (٢٢٥) وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٢٦﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۗ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿٢٢٧﴾ [الشعراء: ٢٢٤-٢٢٧].

قوله: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾.

وقرأ نافع: «يَتَّبِعُهُمُ» بسكون التاء^(١)، والوجهان حسنان، يقال: تَبِعْتُ وَاتَّبَعْتُ مثل حَقَرْتُ وَاحْتَقَرْتُ.

وروى العوفي، عن ابن عباس قال: كان رجلاً على عهد رسول الله ﷺ قد تهاجيا، فكان مع كل واحد منهما غواة من قومه، فقال الله: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾^(٢).

وفي رواية أخرى عن ابن عباس قال: هم شعراء المشركين^(٣).

قال مقاتل: منهم عبد الله بن الزبيري، وأبو سفيان بن حرب، وهبيرة بن أبي وهب المخزومي في آخرين، قالوا: نحن نقول مثل قول محمد، وقالوا الشعراء، فاجتمع إليهم غواة من قومهم، يستمعون أشعارهم ويروون عنهم^(٤).

وفي الغاوين ثلاثة أقوال:

أحدها: الشياطين، قاله مجاهد، وقتادة.

والثاني: السفهاء، قاله الضحاك.

(١) السبعة (ص: ٤٧٤)، والتيسير (ص: ١١٥).

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/ ٦٧٤).

(٣) رواه ابن جرير الطبري (١٧/ ٦٧٥)، وابن أبي حاتم (١٦٠٤٩) في تفسيرهما، من طريق علي بن أبي طلحة، به، بنحوه.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٨٢).

والثالث: المشركون، قاله ابنُ زيد.

قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ هذا مثل بمن يهيم في الأودية، والمعنى: أنهم يأخذون في كل فنٍ من لغوٍ وكذبٍ وغير ذلك، فيمدحون بباطلٍ، ويذمون بباطلٍ، ويقولون فعلنا ولم يفعلوا.

قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾:

قال ابنُ عباسٍ: لما نزل ذم الشعراء، جاء كعبُ بنُ مالكٍ، وعبدُ الله بنُ رواحةَ، وحسانُ بنُ ثابتٍ، فقالوا: يا رسولَ الله أنزلَ الله [٦٠٥/أ] هذا، وهو يعلمُ أنا شعراء؟ فنزلت هذه الآية^(١).

قال المفسِّرون: وهذا الاستثناء لشعراء المسلمين الذين مدحوا رسولَ الله ﷺ، وذمُّوا من هجاه.

﴿وَذَكِّرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ أي: لم يشغلهم الشعرُ عن ذكرِ الله، ولم يجعلوا الشعرَ همَّهم.

وقال ابنُ زيدٍ: وذكرُوا الله في شعرهم، وقيل: المراد بالذكر الشعر في طاعةِ الله ﷻ^(٢).

قوله: ﴿وَأَنصَرُوا﴾ أي: من المشركين ﴿مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ لأنَّ المشركين بدؤوا بالهجاء، ثمَّ أوعد شعراء المشركين فقال: ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي:

(١) رواه ابن جرير الطبري (١٧/٦٧٨)، وابن أبي حاتم (١٦٠٦٨) في تفسيرهما عن أبي الحسن سالم البرَّاد مولى تميم الداري من قوله.

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٧/٦٨٠).

أشركوا وهجوا رسول الله ﷺ، والمؤمنين ﴿أَيُّ مُتَقَلِّبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾.

قال الزَّجَّاجُ: ﴿أَيُّ﴾ منصوبةٌ بقوله: ﴿يَنْقَلِبُونَ﴾ لا بقوله: «سيعلم»، لأنَّ أيًّا وسائر أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها، ومعنى الكلام إنَّهم ينقلبون إلى نارٍ يخلدون فيها^(١).

وقرأ ابنُ مسعودٍ، ومجاهدٌ عن ابنِ عَبَّاسٍ، وأبو المتوكِّل، وأبو رجاء: «أَيُّ مُتَقَلِّبٍ يَنْقَلِبُونَ» بتاءين مفتوحتين وبقافين على كلِّ واحدةٍ منهما نقطتان وتشديد اللام فيهما^(٢).

وقرأ أبيُّ بنُ كعبٍ، وابنُ عَبَّاسٍ، وأبو العالية، وأبو مجلِّزٍ، وأبو عمرانَ الجوني، وعاصمُ الجحدري: «أَيُّ مُتَقَلِّبٍ يَنْقَلِبُونَ» بالفاء فيهما وبنونين ساكنين وبتاءين^(٣).

وكان شريح يقول: سيعلم الظالمون حظَّ من نقصوا، إنَّ الظالمَ ينتظرُ العقابَ، وإنَّ المظلومَ ينتظرُ النَّصرَ^(٤).

(١) معاني القرآن وإعرابه (١٠٥ / ٤).

(٢) بلا نسبة في إعراب شواذ القرآن (٢٢٨ / ٢).

(٣) في مختصر ابن خالويه (ص: ١٠٩) عن ابن عباس، وزاد في البحر المحيط (٢٠٢ / ٨) ابن أرقم، عن الحسن.

(٤) أورده الثعلبي في الكشف والبيان (١٨٧ / ٧).

سورة النمل

وهي مكيّة كلها بإجماعهم^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿طَسَّ تِلْكَ آيَاتُ الْفُرْقَانِ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ۝١ هُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝٢ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝٣ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ۝٤ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسُونَ ۝٥ وَإِنَّكَ لَتَلْقَىٰ الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ۝٦ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَتَابِئُكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مِنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝٧﴾ [النمل: ١-٨].

قوله: ﴿طَسَّ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه قسم أقسم الله به، وهو من أسماؤه، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، وفي رواية أخرى عنه قال: هو اسمُ الله الأعظم^(٢).

والثاني: اسمٌ من أسماء القرآن، قاله قتادة.

والثالث: الطاء من اللطيف، والسين من السميع، حكاه الثعلبي^(٣).

(١) انظر: تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٩٥)، وابن جرير الطبري (٥/ ١٨)، والوسيط للواحدى (٣/ ٣٦٨).

(٢) رواه ابن جرير الطبري (٥/ ١٨)، وابن أبي حاتم (١٦٠٨٦) في تفسيرهما.

(٣) انظر: الكشف والبيان (٧/ ١٨٨).

قوله: ﴿وَكِتَابٍ مُبِينٍ﴾:

وقرأ أبو المتوكل، وأبو عمران، وابن أبي عبله: «وَكِتَابٌ مُبِينٌ»
بالرَّفع فيهما^(١).

قوله: ﴿وَبُشْرَى﴾ أي: بشرى بما فيه من الثواب للمصدقين.

قوله: ﴿زَيْنًا لَهُمْ أَعْمَلَهُمْ﴾ أي: حببنا إليهم قبيح فعلهم، وقد بينا
حقيقة التزيين والعمه في سورة البقرة^(٢)، وسوء العذاب: شديده.

قوله: ﴿هُمْ الْأَخْسَرُونَ﴾ لأنهم خسروا أنفسهم وأهلهم وصاروا إلى النار.

قوله: ﴿وَأِنَّكَ لَلَّذِي تُلْقَى الْقُرْآنَ﴾.

قال ابن قتيبة: أي: يُلقَى عليك فتلقاه أنت، أي: تأخذه^(٣).

﴿إِذْ قَالَ مُوسَى﴾ المعنى: اذكر إذ قال موسى.

قوله: ﴿بِشَهَابٍ قَبَسٍ﴾:

قرأ عاصمٌ، وحزرةٌ، والكسائيُّ، ويعقوبُ إلَّا زيدًا: ﴿بِشَهَابٍ﴾ بالتنوين.

وقرأ الباقر على الإضافة غير منون^(٤).

(١) يقرآن بالرفع، عطفًا على «آيات»، ويجوز أن يكون التقدير: وهذا كتاب، فيكون خبر
مبتدأ محذوف، في الكامل في القراءات (ص: ٦١٢)، والمحزر (٤/ ٢٤٨)، والبحر المحيط
(٨/ ٨٠٧) عن ابن أبي عبله.

(٢) انظر: سورة البقرة الآية رقم (١٥)، (٢١٢).

(٣) انظر: غريب القرآن (ص: ٣٢٢).

(٤) انظر: السبعة (ص: ٤٧٨)، والمبسوط (ص: ٣٣١).



قال الزَّجَّاجُ: مَنْ نَوَّنَ الشَّهَابَ، وجعل القَبَسَ من صِفَةِ الشَّهَابِ، وكل أبيض ذي نور فهو شِهَابٌ^(١).

فأما من أضاف، فقال الفَرَّاءُ: هذا مِمَّا يُضَافُ إلى نَفْسِهِ، إذا اختلفت الأسماءُ كقوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ [يوسف: ١٠٩]^(٢).

قال ابنُ قُتَيْبَةَ: الشَّهَابُ النَّارُ، والقَبَسُ النَّارُ تُقْبَسُ، يقال: قَبَسْتُ النارَ قَبَسًا، واسم ما قَبَسْتُ: قَبَسٌ^(٣). [٦٠٥/ب]

قوله: ﴿تَصْطَلُونَ﴾ أي: تستدفئون وكان الزمان شتاء.

قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا﴾ أي: جاء موسى النَّارَ، وإنما كان نورًا، فاعتقده نارًا.

﴿أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أَنَّ المعنى قدس من في النَّارِ، وهو الله ﷻ، قاله ابنُ عَبَّاسٍ، والحسنُ.

والمعنى: قدس مَنْ ناداه من النَّارِ، لا أَنَّ الله ﷻ يحل في شيء.

والثاني: أَنَّ «مَنْ» زائدة، والمعنى: بوركت النَّارُ، قاله مجاهدٌ.

والثالث: أَنَّ المعنى بورك على مَنْ في النَّارِ، أو فيمن في النَّارِ.

قال الفَرَّاءُ: والعربُ تقول: باركه الله، وبارك عليه، وبارك فيه بمعنى واحد^(٤).

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٠٨).

(٢) انظر: معاني القرآن (٢/ ٢٨٦).

(٣) انظر: غريب القرآن (ص: ٣٢٢).

(٤) معاني القرآن (٢/ ٢٨٦).

والتقدير: بورك من في طلب النار، وهو موسى فحذف المضاف، وهذه تحية من الله تعالى لموسى بالبركة، كما حيا إبراهيم بالبركة على ألسنة الملائكة، حين دخلوا عليه فقالوا: ﴿رَحِمْتُ اللَّهَ وَبَرَكَتُهُ﴾ [هود: ٧٣] فخرج في قوله: ﴿بُورِكَ﴾ قولان:

أحدهما: قدس.

والثاني: من البركة.

وفي قوله: ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ ثلاثة أقوال:

أحدها: الملائكة، قاله ابن عباس والحسن.

والثاني: موسى والملائكة، قاله محمد بن كعب.

والثالث: موسى، فالمعنى: بورك فيمن يطلبها وهو قريب منها.

قوله تعالى: ﴿يَمُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (١) وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَرَّ يُعَقِّبُ يَمُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ (١٠) إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَلْ حُسْنًا بِعَدُوٍّ فَإِنِّي عَفُورٌ رَحِيمٌ (١١) وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي سِتْرٍ مَبْنُوعٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ (١٢) فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ (١٣) وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ (١٤) [النمل: ٩-١٤].

قوله: ﴿إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ﴾ الهاء عماد في قول أهل اللغة، وعلى قول السدِّي هي

كناية عن المنادي، لأن موسى قال: من هذا الذي يناديني ف قيل: ﴿إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ﴾.



قوله: ﴿وَأَلْقَى عَصَاهُ﴾ في الآية محذوف تقديره: فألقاها فصارت حية، ﴿فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ﴾.

قال القراء: الجانُّ الحية التي ليست بالعظيمة ولا بالصغيرة^(١).

قوله: ﴿وَلَمْ يُعَقِّبْ﴾ فيه قولان:

أحدهما: لم يلتفت، قاله قتادة.

والثاني: لم يرجع، قاله ابن قتيبة، [والزجاج^(٢)].

قال ابن قتيبة^(٣): وأهل النظر يرون أنه مأخوذ من العقب^(٤).

قوله: ﴿إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ﴾ أي: لا يخافون عندي.

وقيل: المراد في الموضع الذي يوحى إليهم فيه، فكأنه نبهه على أن

من آمنه الله بالنبوة من عذابه، لا ينبغي أن يخاف من حية.

وفي قوله: ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه استثناء صحيح، قاله الحسن، وقتادة، ومقاتل^(٥)،

والمعنى: إلا من ظلم منهم فإنه يخاف.

(١) معاني القرآن (٢/ ٢٨٧).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٢٢)، معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٠٩).

(٣) ما بين المعكوفين سقط من الأصل، وهو مثبت من (س).

(٤) غريب القرآن (ص: ٣٢٢).

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٩٧).

قال ابن قتيبة: علم الله تعالى أن موسى مستشعرٌ خيفة من ذنبه في الرجل الذي وكزه، فقال: ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا﴾ أي: توبةً وندماً، فإنه يخاف وإنِّي غفورٌ رحيم^(١).

والثاني: أنه استثناءٌ منقطعٌ، والمعنى: لكن من ظلم فإنه يخاف، قاله ابن السائب، والزجاج^(٢).

وقال الفراء: «من» مستثناة من الذين تركوا في الكلام، كأنه قال: لا يخاف لدي المرسلون، إنما الخوف على غيرهم، إلا من ظلم فتكون «من» مستثناة^(٣).

وقال ابن جرير: في الآية محذوفٌ تقديره: إلا من ظلم، فمن ظلم ثمَّ بَدَّلَ حُسْنًا^(٤).

والثالث: أن «إِلَّا» بمعنى الواو فهو كقوله: ﴿لَيْسَ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [البقرة: ١٥٠] حكاة الفراء عن بعض النحويين، ولم يرضه^(٥).

(١) تأويل مشكل القرآن (ص: ١٦٩).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١١٠).

(٣) معاني القرآن (٢/ ٢٨٧).

(٤) تفسير ابن جرير الطبري (١٨/ ١٧).

(٥) معاني القرآن (٢/ ٢٨٧).

وقرأ أبو بن كعب، وسعيد بن جبير، والضحاك، وعاصم الجحدري، وابن يعمر: «أَلَا مَنْ ظَلَمَ» بفتح الهمزة وتخفيف اللام^(١).

وللمفسرين في المراد بالظلم هاهنا قولان:

أحدهما: المعاصي.

والثاني: الشرك.

ومعنى ﴿حَسَنًا﴾: توبةً وندماً. [٦٠٦/أ]

وقرأ ابن مسعود، والضحاك، وأبو رجاء، والأعمش، وابن السَّمِيع، وعبد الوارث عن أبي عمرو: «حَسَنًا» بفتح الحاء والسين^(٢).

﴿بَعْدَ سَوْءٍ﴾ أي: بعد إساءة، وقيل: الإشارة بهذا إلى أن موسى، وإن كان قد ظلم نفسه بقتل القبطي، فإن الله يغفر له؛ لأنه ندم على ذلك وتاب.

قوله: ﴿وَأَدْخَلَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ﴾ الجيب حيث جيب من القميص، أي: قُطِع.

قال ابن جرير: إنما أمر بإدخاله يده في جيبه، لأنه كان عليه حينئذٍ مِذْرَعَةٌ من صوفٍ ليس لها كُمٌ^(٣).

والسوء: البرص.

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٠) عن زيد بن أسلم، وأبي جعفر، وفي التحصيل (٩٥/٥) عن زيد، وابن القعقاع.

(٢) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٠) عن ابن أبي ليلى، والأعمش، وأبي عمرو في رواية عصمة، وفي التحصيل (٩٥/٥) الجعفي، عن أبي عمرو، وغيره.

(٣) تفسير ابن جرير الطبري (٢٠/١٨).

قوله: ﴿فِي تِسْعِ آيَاتٍ﴾.

قال الزَّجَّاجُ: «فِي» من صلة قوله: ﴿وَأَلْقَى عَصَاكَ﴾، ﴿وَأَدْخَلَ يَدَكَ﴾، فالتأويلُ: أظهر هاتين الآيتين في تسع آياتٍ «وفي» بمعنى «من» فتأويلُه من تسع آياتٍ، تقول خذ لي عَشْرًا من الإبل فيها فحلانٍ، أي منها فحلانٍ^(١)، وقد شرحنا الآياتِ في بني إسرائيل.

قوله: ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ﴾ أي: مرسلاً إلى فرعون ﴿وَقَوْمِهِ﴾، فحذف ذلك لأنه معروفٌ، ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً﴾ أي: بيّنة واضحة، وهو كقوله: ﴿وَأَيُّنَا نَعْمُوذُ الْتَأَفَّةُ مُبْصِرَةً﴾ [الإسراء: ٥٩]، وقد شرحناه.

قوله: ﴿قَالُوا هَذَا﴾ أي: هذا الذي نراه عياناً ﴿سِحْرٌ مُبِينٌ﴾، ﴿وَجَحَدُوا بِهَا﴾ أي: أنكرها ﴿وَأَسْتَقْبَحَتْنَهَا أَنْفُسُهُمْ﴾، أنها من عند الله ﴿ظُلْمًا﴾ أي: شركاً ﴿وَعُلُوًّا﴾ أي: وتكبراً.

قال الزَّجَّاجُ: المعنى: وجحدوا بها ظُلماً وعلوًّا، أي: ترفعاً عن أن يؤمنوا بما جاء به موسى، وهم يعلمون أنها من عند الله^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٥) وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَبْتَائِهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنَاطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ (١٦) وَخُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ (١٧) حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ التَّمَلِّ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَبْتَائِهَا التَّمَلُّ

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١١٠).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١١١).

أَدْخُلُوا مَسَكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٨﴾ فَتَبَسَّ ضَاحِكًا
مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَلَدَيَّْ وَأَنْ أَعْمَلَ
صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴿١٩﴾ [النمل: ١٥-١٩].

قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَنَ عِلْمًا﴾ قال المفسرون: علماً بالقضاء
وبكلام الطير والدواب وتسييح الجبال.

﴿وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا﴾ بالنبوة والكتاب والانه الحديد وتسخير
الشياطين والجن والإنس ﴿عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

قال مقاتل: كان داود أشدَّ تعبدًا من سليمان، وكان سليمان أعظم
ملكًا منه وأفطن^(١).

قوله: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ﴾ أي: ورث نبوته وعلمه وملكه، وكان
لداود تسعة عشر ذكرًا، فخصَّ سليمان ﷺ بذلك، ولو كانت وراثته
مال لكان جميع أولاده فيها سواء.

قوله: ﴿وَقَالَ﴾ يعني: سليمان لبني إسرائيل ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنَاقِبَ
الطَّيْرِ﴾.

قرأ أبي بن كعب: «عَلِمْنَا» بفتح العين واللام^(٢).

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٩٩).

(٢) بلا نسبة في شواذ القرآن (٢/ ٢٣١).

قال الفراء: منطقُ الطيرِ كلامُ الطير، كالمنطق إذا فهم قال الشاعر
[من الطويل] ^(١) :

عَجِبْتُ لَهَا أَنِّي يَكُونُ غَنَاؤُهَا فَصِيحًا وَلَمْ تَفْغَرْ لِنَطْقِهَا فَمَا
معنى الآية: فهمنا ما تقولُ الطير.
قال قتادة: والنَّمْلُ من الطير ^(٢).
﴿وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾

قال الزجاج: أي: من كل شيء يجوز أن يؤتاه الأنبياء والناس ^(٣).
وقال مقاتل: أعطينا الملك، والنبوة، والكتاب، والرياح، ومنطق
الطير، وسخرت لنا الجن والشياطين ^(٤).

وروى جعفر بن محمد، عن أبيه، قال: أعطي سليمان ملك مشارق
الأرض ومغاربها، فملك سبعمئة سنة وستة أشهر، وملك أهل الدنيا
كلهم من الجن والإنس والشياطين والدواب والطيور والسباع، وأعطي
[٦٠٦/ب] علم كل شيء ومنطق كل شيء، وفي زمانه صنعت الصنائع المعجبة، فذلك
قوله: ﴿عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ ^(٥).

(١) البيت لحميد بن ثور في ديوانه (ص: ٢٧)، وديوان المعاني (١/ ٣٢٩)، وشرح شواهد
الإيضاح (ص: ٣٣١)، وبلا نسبة في خزانة الأدب (١/ ٣٧).

(٢) رواه عبد الرزاق في تفسيره (٢/ ٤٧٠) عن معمر، به، قال: «النَّمْلَةُ وَالطَّيْرُ».

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١١١).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٢٩٩).

(٥) رواه الحاكم في المستدرک (٢/ ٦٤٣) بزيادة «وَسُخِّرَتْ لَهُ فَلَمْ يَزَلْ مُدَبِّرًا بِأَمْرِ اللَّهِ وَتُورِهِ».

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا﴾ يعني: الذي أعطينا ﴿هُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ﴾ أي: الزيادة الظاهرة على ما أعطي غيرنا.

﴿وَحِشْرَ لَسْلِيمَنَ جُنُودَهُ﴾ أي: جمع له كل صنف من جنده على حدة، وهذا كان في مسير له، ﴿فَهُمْ يُورَعُونَ﴾.

قال مجاهد: يُجَبَسُ أَوْلَهُمْ على آخرهم.^(١)

قال ابن قتيبة: وأصل الوزع: الكف والمنع. يقال: ورعت الرجل، أي: كفته، ووازع الجيش: الذي يكفهم عن التفرق، ويرد من شذ منهم.^(٢)

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا تَوَآا﴾ أي: أشرقوا ﴿عَلَىٰ وَادِ التَّمَلِّ﴾ وفي موضعه قولان: أحدهما: أَنَّهُ بِالطَّائِفِ، قاله كعب.

والثاني: بِالشَّامِ، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ﴾:

وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء، وعاصم الجحدري، وطلحة بن مصرف: «نَمْلَةٌ» بضم الميم^(٣) أي: صاحت بصوت، فلما كان ذلك الصوت مفهوماً

= وَحِكْمَتِهِ، حَتَّىٰ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْبِضَهُ أَوْحَىٰ إِلَيْهِ أَنْ اسْتَوْدِعَ عِلْمَ اللَّهِ وَحِكْمَتَهُ أَخَاهُ وَوَلَدَ دَاوُدَ وَكَانُوا أَرْبَعَ مِائَةٍ وَثَمَانِينَ رَجُلًا بِلَا رِسَالَةٍ قال الذهبي: هذا باطل.

(١) رواه ابن جرير الطبري (١٨/١٢٩)، وابن أبي حاتم (١٦١٩٣)، في تفسيرهما من طريق سفيان، عن منصور، به.

(٢) انظر: غريب القرآن (ص: ٣٢٣).

(٣) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٠) عن المفضل، وطلحة، والمعتز بن سليمان، وفي التحصيل (٩٦/٥) عن سليمان التيمي.

عَبَّرَ عَنْهُ بِالْقَوْلِ وَلَمَّا نَطَقَ النَّمْلُ كَمَا يَنْطِقُ بَنُو آدَمَ، أُجْرِي مَجْرَى الْآدَمِيِّينَ، فَقِيلَ: ﴿أَدْخُلُوا﴾ وَأَلْهِمَ اللَّهُ تِلْكَ النَّمْلَةَ مَعْرِفَةَ سُلَيْمَانَ مُعْجِزاً لَهُ، وَقَدْ أَلْهِمَ اللَّهُ النَّمْلَ كَثِيراً مِنْ مَصَالِحِهَا تَزِيدُ بِهِ عَلَى الْحَيَوَانَاتِ، فَمِنْ ذَلِكَ أَنَّهَا تَكْسِرُ كُلَّ حَبَّةٍ تَدْخُرُهَا قِطْعَتَيْنِ لثَلَا تَنْبُتُ، إِلَّا الْكُزْبَرَةُ فَإِنَّهَا تَكْسِرُهَا أَرْبَعَ قِطَعٍ، لِأَنَّهَا تَنْبُتُ إِذَا كُسِرَتْ قِطْعَتَيْنِ، فَسَبْحَانَ مَنْ أَلْهِمَهَا هَذَا!

وفي صفة تلك النملة قولان:

أحدهما: أَنَّهَا كَانَتْ كَهَيْئَةِ النَّعْجَةِ.

قال نَوْفُ الشَّامِيِّ: كَانَ النَّمْلُ فِي زَمَنِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ كَأَمْثَالِ الذُّبَابِ^(١).

والثاني: أَنَّهَا كَانَتْ نَمْلَةً صَغِيرَةً.

﴿أَدْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ﴾: وَقَرَأَ أَبِي بَنْ كَعْبٍ، وَأَبُو الْمُتَوَكِّلُ، وَعَاصِمُ الْجَحْدَرِيُّ: «مَسْكِنَكُمْ» عَلَى التَّوْحِيدِ^(٢).

قوله تعالى: ﴿لَا يَحْطِمَنَّكُمْ﴾:

وَقَرَأَ أَبِي بَنْ كَعْبٍ، وَأَبُو رَجَاءٍ: «لَيَحْطِمَنَّكُمْ» بِغَيْرِ أَلْفٍ بَعْدَ اللَّامِ^(٣).

(١) رَوَاهُ الثَّوْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (ص: ٢٣٢)، وَالبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ (١/ ٦٠)، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي تَفْسِيرِهِ (١٦٢٠٢) مِنْ طَرِيقِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَكَمِ بِهِ، بِلَفْظٍ: «كَانَ النَّمْلُ فِي زَمَنِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ أَمْثَالَ الذُّبَابِ».

(٢) فِي مَخْتَصَرِ ابْنِ خَالَوَيْهِ (ص: ١١٠)، وَالمَحْرَرِ (٤/ ٢٥٤) عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ.

(٣) فِي مَخْتَصَرِ ابْنِ خَالَوَيْهِ (ص: ١١٠)، وَالتَّحْصِيلِ (٥/ ٩٦)، وَالمَحْرَرِ (٤/ ٢٥٤) عَنْ الْحَسَنِ.



وقرأ ابنُ مسعودٍ: «لا يَخْطِمَنَّكُمْ» بفتح الياء وسكون الحاء وتخفيف الطاء وسكون الميم وحذف النون^(١).

وقرأ عمرو بن العاص، وأبان: «يَخْطِمَنَّكُمْ» بفتح الياء وسكون الحاء والنون جميعاً^(٢).

وقرأ أبو المتوكل، وأبو مجلز: «لا يَخْطَمَنَّكُمْ» بفتح الياء وكسر الحاء وتشديد الطاء والنون جميعاً^(٣).

وقرأ ابنُ السَّمِيعِ، وابنُ يعمر، وعاصمُ الجحدري: «يَخْطَمَنَّكُمْ» برفع الياء وسكون الحاء وتخفيف الطاء وتشديد النون^(٤).

والْحَطْمُ: الكسر، والْحُطَامُ: ما تحطَّم.

قال مقاتلٌ: سمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال^(٥).

وفي قوله تعالى: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ قولان:

أحدهما: وأصحاب سليمان لم يشعروا بكلام النملة، قاله ابنُ عباسٍ.

والثاني: وأصحاب سليمان لا يَشْعُرُونَ بمكانكم، لأنها علمت أنه

(١) عن الأعمش، وطلحة في المحرر (٢٥٤/٤)، والبحر المحيط (٢٢٠/٨) عن الأعمش وحده.

(٢) لم أقف على هذه القراءة.

(٣) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٠)، والبحر المحيط (٢٢٠/٨) عن الحسن، وزاد في المحرر (٢٥٤/٤) أبا رجاء.

(٤) لم أقف على هذه القراءة.

(٥) انظر: تفسير مقاتل بن سليمان (٢٩٩/٣).

ملك لابغي فيه، وأنهم لو علموا بالنمل ما توطؤوهم، قاله مقاتل^(١).

قوله تعالى: ﴿فَبَسَّ ضَاحِكًا﴾:

قال الزَّجَّاج «ضاحكاً» منصوبٌ، حالٌ مؤكدة، لأنَّ «تبسم» بمعنى «ضحك»^(٢).

قال المفسِّرون: تَبَسَّمَ تعجباً ممَّا قالت، وقيل: من ثنائها عليه.

وقال بعض العلماء: هذه الآية من عجائب القرآن، لأنَّها بلفظة [٦٠٧/أ] «يا» نادت، «أيها» نبَّهت، «النمل» عيَّنت، «ادخلوا» أمرت، «مساكنكم» نصَّت، «لا يحطمنكم» حذَّرت، «سليمانُ» خصَّصت، «وجنوده» عمَّت، «وهم لا يشعرون» عذرت.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي﴾:

قال ابنُ قُتَيْبَةَ: أَلْهَمْنِي، أصل الإيزاع: الإِغراء بالشيء، يقال: أَوْزَعْتُهُ بكذا، أي: أغريته به، وهو مُوزَعٌ بكذا، ومُؤَلَّعٌ بكذا^(٣).

وقال الزَّجَّاج. تأويله في اللغة: كُفَّنِي عن الأشياءِ إِلَّا عن سُكْرِ نِعْمَتِكَ، والمعنى: كُفَّنِي عما يُبَاعِدُ مِنْكَ، وَأَنْ أَعْمَلَ أَي: وَأَلْهَمْنِي أَنْ أَعْمَلَ صَالِحاً تَرْضَاهُ^(٤).

(١) انظر: تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٢٩٩).

(٢) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/١١٢).

(٣) انظر: غريب القرآن (ص: ٣٢٣).

(٤) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/١١٢-١١٣).

قال المفسرون: إنما شكر الله تعالى لأنَّ الرِّيحَ أبلغت إليه صوتها ففهم ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَتَقَعَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ﴾ (٢٠) لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لِيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ (٢١) فَمَكَتْ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ (٢٢) إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ (٢٣) وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ (٢٤) أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ (٢٥) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿[النمل: ٢٠-٢٦].

قوله: ﴿وَتَقَعَّدَ الطَّيْرَ﴾ التَّفَقَّد: طَلَبُ مَا غَاب عَنْكَ، والمعنى: أَنَّهُ طَلَبَ مَا فَقَدَ مِنَ الطَّيْرِ، والطَّيْرُ اسْمٌ جَامِعٌ لِلْجِنْسِ، وَكَانَتِ الطَّيْرُ تَصْحَبُ سُلَيْمَانَ فِي سَفَرِهِ، تَظَلُّهُ بِأَجْنَحَتِهَا.

﴿فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ﴾:

قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ، وَعَاصِمٌ، وَالْكَسَائِيُّ: ﴿مَا لِيَ﴾ بِفَتْحِ الْبَاءِ.

وَقَرَأَ نَافِعٌ، وَأَبُو عَمْرٍو، وَابْنُ عَامِرٍ، وَحَمْزَةٌ بِالسُّكُونِ (١).

وَالْمَعْنَى: مَا لِلْهَدْهِدِ لَا أَرَاهُ، تَقُولُ الْعَرَبُ: مَا لِيَ أَرَاكَ كَثِيرًا، أَيِ: مَالِكَ، فَهَذَا مِنَ الْمَقْلُوبِ، الَّذِي مَعْنَاهُ مَعْلُومٌ.

قال المفسرون: لما فصل سليمان عن وادي النمل، وقع في قفرٍ من الأرض، فعطش الجيش، فسألوه الماء، وكان الهدد يدُلُّه على الماء، فإذا قال له: هاهنا الماء، شقت الشياطين الصخر، وفجرت العيون قبل أن يضربوا أبنتهم، وكان الهدد يرى الماء في الأرض، كما يرى الماء في الزُّجاجة، فطلبه يومئذ فلم يجده، وقال بعضهم: إنما طلبه لأنَّ الطير كانت تظللهم من الشمس، فأخلَّ الهدد بمكانه، فطلعت الشمس عليهم من الخلل.

قوله: ﴿أَمْ كَانَ﴾ قال الرَّجَّاجُ: معناه: بَلْ كَانَ^(١).

قوله: ﴿لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ فيه ستَّةُ أقوالٍ:

أحدها: نتف ريشه، قاله ابنُ عباسٍ، والجمهور.

والثاني: نتفه وتشميسه، قاله عبدُ الله بنُ شدَّادٍ.

والثالث: شدُّ رجله وتشميسه، قاله الضَّحَّاكُ.

والرابع: أن يطليه بالقطران ويشمسُه، قاله مقاتلُ بنُ حَيَّانَ.

والخامس: أن يودعه القفصَ.

والسادس: أن يفرِّق بينه وبين إلفه، حكاهما الثعلبيُّ^(٢).

قوله: ﴿أَوَلَيْأَتِي﴾

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/١١٣).

(٢) الكشف والبيان (٧/١٩٨).

وقرأ ابن كثير: «أَوْ لَيَأْتِيَنِّي» بنونين، وكذلك هي في مصاحفهم^(١).

فأما السلطان، فهو الحجّة، وقيل: العذر.

وجاء في التفسير: أن سليمان لما نزل في بعض مسيره، قال الهدهد: إنه قد اشتغل بالنزول، فأرتفع أنا إلى السماء، فأنظر إلى طول الدنيا وعرضها، فارتفع فرأى بستاناً بلقيس، فمال إلى الخصرة، فوقع فيه، فإذا هو بهدهد قد لقيه، فقال: من أين أقبلت؟ قال: من الشام مع صاحبي سليمان، فمن أين أنت؟ قال: من هذه البلاد، وملكها امرأة يقال لها: بلقيس، فهل أنت منطلقٌ معي حتى ترى ملكها؟ قال: أخاف أن يتفقدني سليمان وقت الصلاة، إذا احتاج إلى الماء، قال: إن صاحبك يسره أن تأتيه بخبر هذه الملكة، فانطلق معه فنظر إلى بلقيس وملكها.

﴿فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾:

قرأ الجمهورُ بضم الكاف، وقرأ عاصمٌ بفتحها^(٢).

وقرأ ابن مسعود: «فَمَمَكَّتْ» بزيادة تاء^(٣) والمعنى: لم يلبث إلا [٦٠٧/ب]

يسيراً، حتى جاء فقال سليمان: ما الذي أبطأ بك؟ فقال: ﴿أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾ أي: علمت شيئاً من جميع جهاته، مما لم تعلم به، ﴿وَحِثُّكَ مِنْ سَيْلٍ﴾.

(١) السبعة (ص: ٤٧٩).

(٢) «فَمَمَكَّتْ» قراءة الجمهور كما في السبعة (ص: ٤٨٠).

(٣) في المحرر (٤/ ٢٥٥) قراءة ابن مسعود «فتمكث ثم جاء فقال»، وفي قراءة أبي بن كعب «فتمكث».

قرأ ابنُ كثير، وأبو عمرو: «سَبَأً» نصبًا غير مصروفٍ، وقرأ الباقرُ خفصًا منونًا^(١).

وجاء في الحديث عن رسولِ الله ﷺ «أَنَّ سَبَأَ رَجُلٍ مِنَ الْعَرَبِ»^(٢).

وقال قتادة: هي أرضٌ باليمن يقال لها: مأرب^(٣).

وقال أبو الحسن الأخفش: إن شئتَ صرفت سبأ، فجعلته اسم أبيهم، أو اسم الحي، وإن شئتَ لم تصرف، فجعلته اسم القبيلة، أو اسم الأرض.

قال الزَّجَّاجُ: وقد ذكر قومٌ من النحويين: أنه اسم رجل، وقال آخرون: الاسم إذا لم يدر ما هو لم يصرف، وكلا القولين خطأ، لأنَّ الأسماء حَقُّها الصَّرفُ، وإذا لم يعلم هل الاسم للمذكَّر أم للمؤنَّث فحقُّه الصَّرفُ، حتَّى يعلم أنَّه لا ينصرف، لأنَّ أصلَ الأسماء الصَّرف، وقول الذين قالوا: هو اسم رجلٍ غلطٌ، لأنَّ سبأ هي مدينةٌ تعرف بمأرب من اليمن، بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام، فمن لم يصرفه جعله اسم مدينة، ومن صرفه فلاَّته اسم البلد فيكون مذكَّرًا سمِّيَ بمذكَّر^(٤).

(١) السبعة (ص: ٤٨٠).

(٢) رواه أحمد (٣٩/٥٢٨)، وأبو داود (٣٩٨٨)، والترمذي (٣٢٢٢)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٣٣٧٩)، وابن جرير الطبري في تفسيره (١٩/٢٤٥)، والطبراني في الكبير (٨٣٦-٨٣٦)، والحاكم في المستدرک (٢/٤٦٠) بلفظ مطوَّل في قصة.

(٣) رواه عبد الرزاق في تفسيره (٢/٤٧٣)، وابن جرير الطبري (١٨/٤٧)، وابن أبي حاتم (١٦٢٥٤) في تفسيرهما من طريق معمر، به، بلفظ مطوَّل.

(٤) معاني القرآن وإعرابه (٤/١١٤).

قوله: ﴿بَنَّا بَقَيْنَ﴾ أي: بخير صادق ﴿إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرًا تَمْلِكُهُمْ﴾
يعني: بلقيس ﴿وَأُوتِيتَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾:

قال الزَّجَّاجُ: معناه: من كلِّ شيء يُعْطَاهُ الْمُلُوكُ، ويؤْتاهُ النَّاسُ،
والْعَرْشُ: سَرِيرُ الْمَلِكِ^(١).

قال قتادة: كان عرشها من ذهبٍ، قوائمه من جواهرٍ مكلَّلٍ باللؤلؤ،
وكان أحدُ أبويها من الجنِّ، وكان مؤخَّر أحد قدميها مثل حافر الدَّابَّةِ^(٢).
وقال مجاهد: كان قدماها كحافر الحمار^(٣).

وقال ابنُ السائب: لم يكن بقدميها شيءٌ، إنَّما وقع الجنُّ فيها عند
سليمان بهذا القول، فلمَّا جعل لها الصَّرح، بان له كذبهم.

قال مقاتل: كان ارتفاع عرشها ثمانين ذراعًا في عرض ثمانين، وكانت
أُمُّها من الجنِّ^(٤).

قال ابنُ جرير: وإنَّما صار هذا الخبرُ عذرًا للهدد، لأنَّ سليمانَ كان
لا يرى لأحدٍ في الأرض مملكة سواه، وكان مع ذلك يحبُّ الجهادَ، فلمَّا دلَّه

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١١٥).

(٢) رواه عبد الرزاق في تفسيره (٢/ ٤٧٣)، وابن جرير الطبري (١٨/ ٤٧)، وابن أبي حاتم (١٦٢٥٤) في تفسيرهما من طريق معمر، به، بلفظ مطول.

(٣) رواه ابن جرير الطبري (١٨/ ٨٢)، وابن أبي حاتم (١٦٤٣٠) في تفسيرهما من طريق
ابن أبي نجیح، به.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٠١).

الهدهد على مملكةٍ لغيره وعلى قوم كفره يجاهدهم، صار ذلك عذراً له^(١).

قوله: ﴿أَلَا يَسْجُدُوا﴾ قرأ الأكثرون: ﴿أَلَا﴾ بالتشديد^(٢).

قال الزَّجَّاجُ: والمعنى: وزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَلَا يَسْجُدُوا، أي: فصَدَّهم لئلا يسجدوا^(٣).

وقرأ ابنُ عَبَّاسٍ، وأبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ، والحسنُ، والزُّهْرِيُّ، وقتادة، وأبو العالية، وحُمَيدُ الأعرج، والأعمشُ، وابنُ أبي عَبلَةَ، والكسائيُّ: ﴿أَلَا يَسْجُدُوا﴾ مخففة^(٤)، على معنى: ألا يا هؤلاء اسجدوا، فيكون في الكلام إضمارٌ «هؤلاء» ويكتفى منها بـ «يا» ويكون الوقفُ «أَلَا يا» والابتداء «اسجدوا».

قال الفَرَّاءُ: فعلى هذه القراءة هي سجدة، وعلى قراءة من شدد لا ينبغي لها أن تكون سجدة^(٥).

وقال أبو عبيدة: هذا أمرٌ من الله مستأنفٌ، يعني: ألا يا أيُّها النَّاسُ اسجدوا^(٦).

وقرأ ابنُ مسعودٍ، وأبيُّ: «هَلَّا يَسْجُدُوا» بهاءٍ^(٧).

(١) تفسير ابن جرير الطبري (٣٩/١٨).

(٢) السبعة (ص: ٤٨٠).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (١١٥/٤).

(٤) السبعة (ص: ٤٨٠).

(٥) معاني القرآن (٢/٢٩٠).

(٦) مجاز القرآن (٢/٩٣).

(٧) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٠).

قوله: ﴿الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

قال ابن قتيبة: أي: المستتر فيهما، وهو من خَبَأَ الشَّيْءَ: إذا أخفَيْته، [١/٦٠٨] ويقال: خَبَأَ السَّمَوَاتِ: المطر، وَخَبَأَ الْأَرْضِ: النَّبَاتُ^(١).

وقال الزَّجَّاجُ: كل ما خَبَأَتْهُ فهو خَبءٌ، فالخَبءُ: كل ما غاب، فالمعنى: يعلمُ الغَيْبَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ^(٢).

وقال ابن جرير: «في» بمعنى «من» فتقديره: يخرج الخبء من السَّمَوَاتِ^(٣). قوله: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾:

قرأ حفص عن عاصم، والكسائي، بالتاء فيهما، وقرأ الباقر بالباء^(٤).

قال ابن زيد: من قوله: ﴿أَحَطْتُ﴾ إلى قوله: ﴿الْعَظِيمُ﴾ كلام الهدد.

وقرأ الضحاك، وابن محيصن: «الْعَظِيمُ» برفع الميم^(٥).

قوله تعالى: ﴿قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ (٢٧) أَذْهَبَ بِكَتَلِي

هَذَا فَالْقَوْلُ لَهُمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ (٢٨) قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا إِنِّي أَتِي إِلَى كُتُبٍ

كَرِيمٍ (٢٩) إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣٠) أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَىٰ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ

﴿[النمل: ٢٧-٣١].﴾

(١) غريب القرآن (ص: ٣٢٤).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١١٦).

(٣) تفسير ابن جرير الطبري (١٨/ ٤٣).

(٤) السبعة (ص: ٤٨١).

(٥) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٠) عن ابن محيصن، وجماعة.

فلما فرغ الهدهد من كلامه ﴿قَالَ سَنَنْظُرُ﴾ فيما أخبرتنا به ﴿أَصَدَقْتَ﴾ فيما قلت ﴿أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ وإنما شك في خبره، لأنه أنكر أن يكون لغيره في الأرض سلطان، ثم كتب كتابا وختمه بخاتمه ودفعه إلى الهدهد وقال: ﴿أَذْهَبْ بِكَتَبِي هَذَا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ﴾:

قرأ ابن كثير، وابن عامر، والكسائي: «فَأَلْقَيْهِ» موصولة بباء.
وقرأ أبو عمرو، وعاصم، وأبو جعفر، وحمزة: ﴿فَأَلْقِهْ﴾ بسكون الهاء.
وروى قالون عن نافع: كسر الهاء من غير إشباع، ويعني إلى أهل سبأ^(١).
﴿ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ فيه قولان:

أحدهما: أعرض.

والثاني: انصرف.

﴿فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ﴾ أي: ماذا يردون من الجواب.

فإن قيل: إذا تولى عنهم فكيف يعلم جوابهم؟ فعنه جوابان:

أحدهما: أن المعنى: ثم تولى عنهم مستترا من حيث لا يرونك، فانظر ماذا يردون من الجواب، وهذا قول وهب بن منبه.

والثاني: أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا، تقديره: فانظر ماذا يرجعون ثم تولى عنهم، وهذا مذهب ابن زيد.



قال قتادة: أتاها الهدهد وهي نائمة، فألقى الكتاب على نحرها، فقرأته وأخبرت قومها^(١).

وقال مقاتل: حمله في منقاره حتى وقف على رأس المرأة، فرفرف ساعة والناس ينظرون، فرفعت رأسها فألقى الكتاب في حجرها، فلمّا رأت الخاتم أرعدت وخضعت وخضع مَنْ معها من الجنود^(٢).

واختلفوا لأيّ علّة سمّته كريماً على سبعة أقوال:

أحدها: لأنّه كان مختوماً، رواه سعيد بن جبير، عن ابن عباس.

والثاني: لأنّها ظنته من عند الله ﷻ، روي عن ابن عباس أيضاً.

والثالث: أنّ معنى قولها: ﴿كَرِيمٌ﴾ حسن ما فيه، قاله قتادة، والزجاج^(٣).

والرابع: لكرم صاحبه فإنّه كان ملكاً، ذكره ابن جرير^(٤).

والخامس: لأنّه كان مهيباً، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

والسادس: لتسخير الهدهد لحمله، حكاه الماوردي^(٥).

والسابع: لأنّها رأت في صدره بسم الله الرحمن الرحيم، حكاه الثعلبي^(٦).

(١) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٢٨٧) من طريق سعيد بن أبي عروبة، به.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣٠٢-٣٠٣).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/١١٧).

(٤) تفسير ابن جرير الطبري (١٨/٤٨).

(٥) النكت والعيون (٤/٢٠٦).

(٦) الكشف والبيان (٧/٢٠٦).

قوله: ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَنَ﴾ أي: إِنَّ الْكِتَابَ مِنْ عِنْدِهِ ﴿وَلِأَنَّهُ﴾ أي: وَإِنَّ الْمَكْتُوبَ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ (٣٠) أَلَا تَعْلَمُونَ؟ أي: لَا تَتَكَبَّرُوا. وقرأ ابنُ عباسٍ: «تَعْلَمُوا» بغيرِ معجمة^(١).

﴿وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ أي: مُنْقَادِينَ طَائِعِينَ، ثُمَّ اسْتَشَارَتْ قَوْمَهَا فَـ ﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ﴾ يعني الأشراف، وكانوا ثلاثمائة وثلاثة عشرَ قائدًا، كل رجلٍ منهم على عشرة آلاف.

وقال ابنُ عباسٍ: كان معها مائة ألفِ قَيْلٍ، كُلُّ قَيْلٍ مائة ألفٍ^(٢).

[٦٠٨/ب] وقيل: كانت جنودها ألف ألف ومائتي ألف.

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ﴾ (٣٢) قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً وَأَوْلُوا بِأَيِّ شَيْءٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ (٣٣) قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَازَ أَهْلِهَا أَدُلَّةٌ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ (٣٤) وَلَئِنْ مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ (٣٥) ﴿النمل: ٣٢-٣٥﴾.

قوله: ﴿أَفْتُونِي فِي أَمْرِي﴾ أي: يَنْصَحُونِي مَا أَفْعَلُ، وَأَشِيرُوا عَلَيَّ.

قال الفراءُ: جعلت المشورة فُتْيَا، وذلك جائزٌ لسعة اللُّغة^(٣).

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١١) عن ابن عباس، وفي التحصيل (٩٨/٥) عن وهب بن منبه.

(٢) رواه ابن جرير الطبري (٥/١٨)، وابن أبي حاتم (١٦٣٥٨) في تفسيرهما من طريق عطاء بن السائب، عن مجاهد، به. والقَيْلُ: المِلْكُ.

(٣) معاني القرآن (٢/٢٩٢).

قوله: ﴿مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا﴾ أي: فاعلته ﴿حَتَّى تَشْهَدُونِ﴾ أي: تحضرون، والمعنى: إلا بحضوركم ومشورتكم.

﴿قَالُوا نَحْنُ أَوْلَا قُوَّةً﴾ فيه قولان:

أحدهما: أنهم أرادوا القوة في الأبدان.

والثاني: كثرة العدد والبأس والشجاعة في الحرب.

وفيا أرادوا بذلك القول قولان:

أحدهما: تفويض الأمر إلى رأيها.

والثاني: تعريض منهم بالقتال إن أمرتهم.

ثُمَّ قَالُوا: ﴿وَالْأَمْرُ إِلَيْكَ﴾ أي: في القتال وتركه، ﴿قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً﴾

قال الزَّجَّاجُ: المعنى: إذا دخلوها عَنْوَةً عن قتالٍ وَغَلَبَةٍ^(١).

قوله: ﴿أَفْسَدُوهَا﴾ أي: خربوها ﴿وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أَذَلَّةً﴾ أي: أهانوا أشرافها ليستقيم لهم الأمر.

ومعنى الكلام: أنها حذرتهم مسير سليمان إليهم ودخوله بلادها.

قوله: ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ فيه قولان:

أحدهما: أنه من تصديق الله تعالى لقولها، قاله الزَّجَّاجُ^(٢).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١١٩).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١١٩).

والثاني: من تمام كلامها، والمعنى: وكذلك يفعل سليمان وأصحابه، إذا دخلوا بلادنا، حكاها الماوردي^(١).

قوله: ﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ﴾.

قال ابن عباس: إنما أرسلت الهدية لتعلم أنه إن كان نبياً لم يرد الدنيا، وإن كان ملكاً فسيرضى بالحمل، وأنها بعثت ثلاث لبنات من ذهب في كل لبنة مائة رطل، وياقوتة حمراء طولها شبر مثقوبة، وثلاثين وصيفاً وثلاثين وصيفة، وألبستهم لباساً واحداً حتى لا يعرف الذكر من الأنثى، ثم كتبت إليه: إنني قد بعثت إليك بهدية فاقبلها، وبعثت إليك بياقوتة طولها شبر، فأدخل فيها خيطاً واختم على طرفي الخيط بخاتمك، وقد بعثت إليك ثلاثين وصيفاً وثلاثين وصيفة، فميز بين الجواري والغلمان، فجاء أمير الشياطين فأخبره بما بعثت إليه، فقال له: انطلق فافرش على طريق القوم من باب مجلسي ثمانية أميال في ثمانية أميال لبناً من الذهب، فانطلق فبعث الشياطين فقطعوا اللبن من الجبال، وطلوه بالذهب وفرشوه، ونصبوا في الطريق أساطين الياقوت الأحمر، فلما جاء الرُّسل قال بعضهم لبعض: كيف تدخلون على هذا الرجل بثلاث لبنات وعنده ما رأيتم؟ فقال رئيسهم: إنما نحن رُّسل، فدخلوا عليه، فوضعوا اللبن بين يديه، فقال: أتمدونني بما؟ ثم دعا ذرة فربط فيها خيطاً وأدخلها في ثقب الياقوتة حتى خرجت من طرفها الآخر، ثم جمع بين

(١) النكت والعيون (٤/٢٠٨).



طرفي الخيط فختم عليه ودفعها إليهم، ثُمَّ مَيَّزَ بَيْنَ الْغُلَمَانِ وَالْجَوَارِي،
هَذَا كُلُّهُ مَرْوِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

وقال مجاهدٌ: جعلت لباس الغُلَمَانِ لِلْجَوَارِي، ولباس الجَوَارِي
لِلْغُلَمَانِ فَمَيَّزَهُمْ، وَلَمْ يَقْبَلْ هَدْيَتَهَا^(١).

وفي عدد الوصائفِ والوصفاء خمسةُ أقوالٍ:

أحدها: ثلاثون وصيفًا وثلاثون وصيفةً، وقد ذكرناه عن ابنِ عَبَّاسٍ.

[٦٠٩/أ]

والثاني: خمسمائة غلامٍ وخمسمائة جارية، قاله وهبٌ.

والثالث: مائتا غلامٍ ومائتا جارية، قاله مجاهدٌ.

والرابع: عشرة غلمانٍ وعشر جوارٍ، قاله ابنُ السائبِ.

والخامس: مائة وصيفٍ ومائة وصيفة، قاله مُقاتلٌ^(٢).

وفي ما مَيَّزَهُمْ بِهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ:

أحدها: أَنَّهُ أَمَرَهُمْ بِالْوَضُوءِ، فَبَدَأَ الْغُلَامُ مِنْ مَرْفَقِهِ إِلَى كَفِّهِ، وَبَدَأَتِ
الْجَارِيَةُ مِنْ كَفِّهَا إِلَى مَرْفَقِهَا، فَمَيَّزَهُمْ بِذَلِكَ، قَالَه سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ.

والثاني: أَنَّ الْغُلَمَانَ بَدَؤُوا بِغَسْلِ ظُهُورِ السَّوَاعِدِ قَبْلَ بَطُونِهَا،
وَالْجَوَارِي عَلَى عَكْسِ ذَلِكَ، قَالَه قَتَادَةُ.

(١) هو في تفسير مجاهد (ص: ٥١٨)، ورواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٨/٥٣) من

طريق ابن أبي نجیح، به.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣٠٤).

والثالث: أَنَّ الغلام اغترف بيده، والجارية أفرغت على يدها، قاله السُّدِّيُّ.

وجاء في التفسير: أَنَّهَا أَمَرَتِ الْجَوَارِي أَنْ يَكْلُمْنَ سَلِيمَانَ بِكَلَامِ الرِّجَالِ، وَأَمَرَتِ الرِّجَالَ أَنْ يَكْلُمُوهُ كَلَامَ النِّسَاءِ، وَأَرْسَلَتْ قَدْحًا تَسْأَلُهُ أَنْ يَمْلَأَهَا مَاءً لَيْسَ مِنْ مَاءِ السَّمَاءِ وَلَا مِنْ مَاءِ الْأَرْضِ، فَأَجْرَى الْخَيْلَ وَمَلَأَهُ مِنْ عَرَقِهَا.

قوله: ﴿فَنَاطِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ﴾ أي: بقبول، أم برد؟

قال ابنُ جريرٍ: وأصلُ «بم» بـ، وإنَّما أسقطت الألف؛ لأنَّ العربَ إذا كانت «ما» بمعنى «أي» ثُمَّ وصلوها بحرفٍ خافضٍ أسقطوا أَلْفَهَا تَفْرِيقًا بَيْنَ الاسْتِفْهَامِ وَالْخَبَرِ، كقوله تعالى: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [النبا: ١] و﴿قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ﴾ [النساء ٩٧]، وربما أثبتوا فيها الألفَ كما قال الشاعرُ [من الوافر]^(١):

عَلَى مَا قَامَ يَشْتُمْنِي لَيْمٌ كَخَزِيرٍ تَمَرَّغَ فِي رَمَادٍ

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنُ قَالَ أُنِيدُونَ بِمَا لِمَاءُ اتْنِ اللَّهِ خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيَتِكُمْ تَفْرَحُونَ﴾ (٣٦) أَزْجَعِ إِلَيْهِمْ فَلَنَأَيِّنَهُمْ بِمُحْنٍ وَلَا قَبْلَ لِمٍ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ (٣٧) قَالَ يَتَابِعُهَا أَلْمَلُوا أَيْكُمْ يَأْتِينِي بَعْرُشَهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونَ مُسْلِمِينَ (٣٨) قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنِّ أَنَا ءَانِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ (٣٩) قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ

(١) البيت لحسان بن ثابت في ديوانه (ص: ٣٢٤)، والمحتسب (٢/ ٣٤٧)، وشرح التصريح

(٢/ ٣٤٥)، ولسان العرب (١٢/ ٤٩٧)، ومغني اللبيب (١/ ٢٩٩)، وبلا نسبة في تفسير

ابن جرير (١٨/ ٥٦).



مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ؕ أَشْكُرْ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ؕ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴿٤٠﴾ [النمل: ٣٦-٤٠].

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنُ﴾:

قال الزَّجَّاجُ: لما جاء رسولها، ويجوز: فلما جاء بِرَّهَا^(١).

قوله: ﴿أَتُمْدُونِي بِمَالٍ﴾:

قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «أَتُمْدُونَنِي» بنونين وياء في الوصل.

وروى المسيبي، عن نافع: ﴿أَتُمْدُونِي﴾ بنونٍ واحدةٍ خفيفةٍ وياءٍ في الوصل والوقف.

وقرأ عاصم، وابنُ عامر، والكسائي: ﴿أَتُمْدُونَنِي﴾ بغيرِ ياءٍ في الوصل والوقف.

وقرأ حمزة: «أَتُمْدُونِي» بنونٍ واحدةٍ مشددةٍ ووقف على الياء^(٢).

قوله: ﴿فَمَاءَاتْنِيَّ اللَّهُ﴾:

قرأ ابن كثير، وابنُ عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكرٍ عن عاصم: ﴿فَمَاءَاتْنِيَّ﴾ بكسر النونِ من غيرِ ياءٍ.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٢٠).

(٢) السبعة (ص: ٤٨٢).



وقرأ أبو عمرو، ونافع، وحفص عن عاصم: ﴿ءَاتَيْنَا﴾ بفتح الياء^(١). وكلّهم فتحوا التاء غير الكسائي، فإنّه أماها من ﴿اللَّهُ خَيْرٌ﴾، وأمال حمزة: «أَنَا آتِيكَ بِهِ» أشم النون شيئاً من الكسر، والمعنى: فما آتاني الله أي: من النبوة والملك ﴿خَيْرٌ مِّمَّا آتَاكُمْ﴾ من المال ﴿بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيِكُمْ تَكُونُونَ﴾ يعني: إذا أهدى بعضكم إلى بعض فريح، فأما أنا فلا، ثم قال للرّسول: ﴿أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِيلَ﴾ أي: لا طاقة ﴿لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا﴾ يعني: بلدتهم فلما رجعت رسلها إليها بالخير، قالت: قد علمت أنّه ليس بملك، وما لنا به طاقة، فبعثت إليه إنّي قادمة عليك بملوك قومي، لأنظر ما تدعو إليه، ثم أمرت بعرشها فجعل وراء سبعة أبواب، ووكلت به حرساً يحفظونه، وشخصت إلى سليمان في اثني عشر ألف ملك تحت يدي كلّ ملك منهم ألف، وكان سليمان مهيباً لا يتبدأ بشيء حتّى يسأل عنه، فجلس يوماً على سرير ملكه، فرأى رهجاً قريباً منه فقال:

[٦٠٩/ب] ما هذا؟ قالوا: بلقيس قد نزلت بهذا المكان، وكان قدر فرسخ.

وقد كان بلغه أنّها احتاطت على عرشها قبل خروجها ف﴿قَالَ يَأْتِيَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِي﴾، وفي سبب طلبه له خمسة أقوال:

أحدها: ليعلم صدق الهدد، قاله ابن عباس.



والثاني: ليجعل ذلك دليلاً على صدق نبوته، لأنّها خلفته في دارها واحتاطت عليه، فوجدته قد تقدّمها، قاله وهب بن منبه.

والثالث: ليختبر عقلها وفطنتها، أتعرفه أم تُنكره، قاله سعيد بن جبير.

والرابع: لأنّ صفته أعجبتّه، فخشي أن تُسلم فيحرم عليه ما لها، فأراد أخذه قبل ذلك، قاله قتادة.

والخامس: ليربها قدرة الله تعالى وعظم سلطانه، حكاه الثعلبي^(١).

قوله: ﴿قَالَ عَفْرَيْتُ مَنِ الْيَمِينِ﴾.

قال أبو عبيدة: العفريت من كلّ جنّ أو إنس: الفائت المبالغ الرئيس.

وقال ابن قتيبة: العفريت الشديد الوثيق.

وقال الزجاج: العفريت النافذ في الأمر المبالغ فيه مع خُبث ودهاء^(٢).

وقرأ أبي بن كعب، والضحاك، وأبو العالية، وابنُ يعمر، وعاصم

الجاحدري: «قال عَفْرَيْت» بفتح العين وكسر الراء^(٣).

وروى ابنُ أبي شريح، عن الكسائي: «عَفْرِيَّة» بفتح الياء وتخفيفها.

وروي عنه أيضاً تشديدها وتنوين الهاء على التانيث.

(١) الكشف والبيان (٢٠٩/٧).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٢٤)، ومعاني القرآن وإعرابه (١٢٠/٤).

(٣) مختصر ابن خالويه (ص: ١١١).

وقرأ ابن مسعود، وابنُ السَّمِيعِ: «عِفْرَاءُ» بكسر العينِ وفتح الرَّاءِ وبألفٍ من غيرِ ياءٍ^(١).

قوله: ﴿قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ﴾ أي: من مجلسك ومثله ﴿فِي مَقَامٍ أَمِينٍ﴾ [الدخان ٥١] وكان سليمانُ يجلسُ للقضاءِ بين الناسِ من وقتِ الفجرِ إلى طلوعِ الشَّمسِ، وقيل: إلى نصفِ النهارِ ﴿وَإِنِّي عَلَيْهِ﴾ أي: على حمليه ﴿لَقَوِي﴾.

وفي قوله ﴿أَمِينٌ﴾ قولان:

أحدهما: أمينٌ على ما فيه من الجوهرِ والدُّرِّ وغير ذلك، قاله ابنُ السائبِ.

والثاني: أمينٌ أن لا آتيك بغيره بدلاً منه، قاله ابنُ زيدٍ.

قال سليمانُ: أريدُ أسرعَ من ذلك، ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ﴾.

وهل هو إنسيٌّ أم ملكٌ؟ فيه قولان:

أحدهما: إنسيٌّ، قاله ابنُ عَبَّاسٍ، والضَّحَّاكُ، وأبو صالحٍ.

ثمَّ فيه أربعةُ أقوالٍ:

أحدها: أنَّه رجلٌ من بني إسرائيل، واسمه آصف بن برخيا، قاله مقاتلٌ^(٢).

(١) فيها ست لغات ذكرها ابن خالويه (ص: ١١١) عفر، وعَفْرِيَّة، وعَفْرِيَت، وعَفْرِيَت، وعِفْرَاء، وعُفْرَاء.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣٠٧).

قال ابن عباس: دعا آصف - وكان آصف يقوم على رأس سليمان بالسيف - فبعث الله الملائكة فحملوا السريرة تحت الأرض يخذون الأرض خدًا، حتى انخرقت الأرض بالسريرة بين يدي سليمان^(١).

والثاني: أنه سليمان عليه السلام، وإنما قال له رجل: أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك، فقال: هات، قال: أنت النبي ابن النبي، فإن دعوت الله جاءك، فدعا الله فجاءه، قاله محمد بن المكندر.

والثالث: أنه الخضر، قاله ابن لهيعة.

والرابع: أنه عابد خرج يومئذ من جزيرة في البحر فوجد سليمان، فدعا فأتي بالعرش، قاله ابن زيد.

والقول الثاني: أنه من الملائكة.

ثم فيه قولان:

أحدهما: أنه جبريل عليه السلام.

والثاني: ملك من الملائكة أيد الله به سليمان، حكاهما الثعلبي^(٢).

وفي العلم الذي عنده من الكتاب ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه اسم الله الأعظم، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، [٦١٠/أ] والجمهور.

(١) رواه الثعلبي في تفسيره (٧/ ٢١٠) من طريق الضحاك، به.

(٢) انظر: الكشف والبيان (٧/ ٢١٠).

والثاني: أَنَّهُ عِلْمُ كِتَابِ سُلَيْمَانَ إِلَى بَلْقَيْسَ.

والثالث: أَنَّهُ عِلْمُ مَا كَتَبَ اللَّهُ لِبَنِي آدَمَ، وَهَذَا عَلَى أَنَّهُ مَلِكٌ، حَكِي الْقَوْلِينَ الْمَاورِدِيُّ^(١).

وَفِي قَوْلِهِ: ﴿قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ:

أَحَدُهَا: قَبْلَ أَنْ يَأْتِيكَ أَقْصَى مَا تَنْظُرُ إِلَيْهِ، قَالَهُ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ.

وَالثَّانِي: قَبْلَ أَنْ يَنْتَهِيَ طَرْفُكَ إِذَا مَدَّدْتَهُ إِلَى مَدَاهِ، قَالَهُ وَهْبٌ.

وَالثَّالِثُ: قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ طَرْفُكَ حَسِيرًا إِذَا أَمَدَّتِ النَّظَرَ، قَالَهُ مُجَاهِدٌ.

وَالرَّابِعُ: بِمَقْدَارِ مَا تَفْتَحُ عَيْنَكَ ثُمَّ تَطْرَفُ، قَالَهُ الزَّجَّاجُ^(٢).

قَالَ مُجَاهِدٌ: دَعَا فَقَالَ: يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ^(٣).

وَقَالَ ابْنُ السَّائِبِ: إِنَّمَا قَالَ: يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ^(٤).

قَوْلُهُ: ﴿فَلَمَّا رَأَاهُ﴾ فِي الْكَلَامِ مَحْذُوفٌ، تَقْدِيرُهُ: فَدَعَا اللَّهَ فَأَتَى بِهِ،

﴿فَلَمَّا رَأَاهُ﴾ يَعْنِي: سُلَيْمَانَ ﴿مُسْتَقْرَأَةً عَنْدهُ﴾ أَيُّ: ثَابِتًا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴿قَالَ

هَذَا﴾ يَعْنِي: التَّمَكُّنُ مِنْ حَصُولِ الْمَرَادِ.

(١) النكت والعيون (٤/ ٢١١).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٢١).

(٣) هو في تفسير مجاهد (ص: ٥١٩)، ورواه ابن جرير الطبري (١٨/ ٧٠)، وابن أبي حاتم

(١٦٣٨٤) في تفسيرهما من طريق ابن أبي نجیح، به.

(٤) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٣٧٨).

قوله تعالى: ﴿أَشْكُرْ أَمْ أَكْفُرُ﴾ فيه قولان:

أحدهما: أشكرُ على السريرِ إذ أتيت به، أم أكفرُ إذا رأيت من هو دوني في الدنيا أعلم مني، قاله ابن عباس.

والثاني: أشكر ذلك من فضل الله عليّ، أم أكفر نعمته بترك الشكر له، قاله ابن جرير^(١).

قوله تعالى: ﴿قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَتَهْدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ﴾ (٤١) فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ (٤٢) وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ (٤٣) قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا قَالَتْ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٤)﴾ [النمل: ٤١-٤٤].

قوله: ﴿قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا﴾ قال المفسرون: خافت الشياطين أن يتزوج سليمان بلقيس، فتفشي إليه أسرار الجن، لأن أمها كانت جنية، فلا ينفكون من تسخير سليمان وذريته بعده فأساؤوا الشئاء عليها، وقالوا: إن في عقلها شيئاً وإن رجلاً كحافر الحمار، فأراد سليمان أن يختبر عقلها بتكثير عرشها، وينظر إلى قدميها ببناء الصرح.

قال ابن قتيبة: ومعنى ﴿نَكِّرُوا﴾: غَيَّرُوا يقال: نَكَّرْتُ الشَّيْءَ فَتَنَكَّرَ أَي: غَيَّرْتُهُ فَتَغَيَّرَ^(٢).

(١) تفسير ابن جرير الطبري (١٧٥).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٢٥).

وللمفسرين في كيفية تغييره ستة أقوال:

أحدها: أنه زيد فيه ونقص منه، رواه العوفي عن ابن عباس.

والثاني: أنهم جعلوا صفائح الذهب التي كانت عليه مكان صفائح الفضة، وصفائح الفضة مكان صفائح الذهب، والياقوت مكان الزبرجد، والدُرّ مكان اللؤلؤ، وقائمتي الزبرجد مكان قائمتي الياقوت، قاله ابن عباس أيضًا.

والثالث: أنهم نزعوا ما عليه من فصوصه وجواهره، روي عن ابن عباس أيضًا.

والرابع: أنهم جعلوا ما كان منه أحمر أخضر، وما كان أخضر أحمر، قاله مجاهد.

والخامس: أنهم جعلوا أسفله أعلاه، ومقدمه مؤخره، وزادوا فيه ونقصوا منه، قاله قتادة.

والسادس: أنهم جعلوا فيه تماثيل السمك، قاله أبو صالح.

وفي قوله: ﴿كَانَهُ هُوَ﴾ قولان:

أحدهما: أنها لما رآته جعلت تعرف وتنكر، ثم قالت في نفسها: من أين يخلص إلى ذلك، وهو في سبعة أبيات والحرس حوله؟ ثم قالت: ﴿كَانَهُ هُوَ﴾ قاله أبو صالح، عن ابن عباس.



وقال قتادة: شَبَّهَتْهُ بِعَرْشِهَا^(١).

وقال السُّدِّيُّ: وجدت فيه ما تعرفه فلم تنكر، ووجدت فيه ما تنكره فلم تثبت، فلذلك قالت: ﴿كَأَنَّهُ هُوَ﴾^(٢).

والثاني: أنَّها عرفتَه، ولكنَّها شَبَّهَتْ عليهم، كما شَبَّهُوا عليها، فلو أنَّهم قالوا: هذا عرشك، لقلت: نعم، قاله مقاتل^(٣).

قال المفسِّرون: فقليل لها: فَإِنَّهُ عَرْشُكَ فما أغنى عنك إغلاق [٦١٠/ب] الأبواب.

وفي قوله: ﴿وَأُوتِينَا الْعِلْمَ﴾ ثلاثة أقوال:

أحدها: أَنَّهُ قول سليمان، قاله مجاهد.

ثُمَّ فِي مَعْنَاهُ قَوْلَانِ:

أحدهما: وَأُوتِينَا الْعِلْمَ بِاللَّهِ وَقُدْرَتِهِ عَلَى مَا يَشَاءُ مِنْ قَبْلِ هَذِهِ الْمَرْأَةِ.

والثاني: أُوتِينَا الْعِلْمَ بِإِسْلَامِهَا وَمَجِيئِهَا طَائِعَةً مِنْ قَبْلِ مَجِيئِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ [لِللَّهِ]^(٤).

(١) رواه عبد الرزاق في تفسيره (٤٧٩/٢)، وابن جرير الطبري (٧٨/١٨) من طريق معمر، وابن أبي حاتم (١٦٤٢٢) في تفسيره من طريق سعيد بن أبي عروبة، كلاهما (معمر، وسعيد) عن قتادة به.

(٢) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٤٢٣) من طريق أسباط بن نصر، بنحوه.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣٠٨/٣).

(٤) زيادة من (س).

والقول الثاني: أنه من قول بلقيس، فإنها لما رأت عرشها قالت: قد عرفتُ هذه الآية، وأوتينا العلمَ بصحة نبوة سليمان بالآيات المتقدمة، تعني أمر الهدد والرسَل التي بعثت من قبل هذه الآية، وكنا مسلمين منقادين لأمركَ قبل أن نجيء.

والثالث: أنه من قول قوم سليمان، حكاه الماوردي^(١).

قوله: ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

قال الفراء: معنى الكلام: هي عاقلة، إنما صدّها عن عبادة الله عبادتها الشمس والقمر، وكان عادة من دين آبائها، والمعنى: وصدّها أن تعبد الله ما كانت تعبد. قال: وقد قيل: صدّها سليمان، أي: منعها ما كانت تعبد^(٢).

قال الزجاج: المعنى: صدّها عن الإيمان العادة التي كانت عليها؛ لأنها نشأت ولم تعرف إلا قوما يعبدون الشمس، وبين عبادتها بقوله: ﴿إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾^(٣).

وقرأ سعيد بن جبیر، وابن أبي عبيدة: «أَنَّهَا كَانَتْ» بفتح الهمزة^(٤).

قوله: ﴿قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ﴾ قال المفسرون: أمر الشياطين فبنوا له صرحاً كهيئة السطح من زجاج.

(١) النكت والعيون (٤/ ٢١٥).

(٢) معاني القرآن (٢/ ٢٩٥).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٢٢).

(٤) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١١)، والتحصيل (٥/ ٩٨) عن سعيد بن جبیر.

وفي سبب أمره بذلك ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه أراد أن يريها مُلْكًا هو أعزُّ من ملكها، قاله وهب بن منبه.

والثاني: أنه أراد أن ينظر إلى قدميها من غير أن يسألها كشفها، لأنه قيل له: إن رَجَلَهَا كحافِرِ الحمارِ، فأمر أن يهيا لها بيتٌ من قوارير فوق الماء، ووضع سرير سليمان في صدر البيت، هذا قول محمد بن كعب القرظي.

والثالث: أنه فعل ذلك ليختبرها كما اختبرته بالوصائف والوصفاء، ذكره ابن جرير^(١).

فأما الصَّرحُ، فقال ابن قتيبة: هو القصرُ، وجمعه صروحٌ، ومنه قول الهذلي [من المتقارب] ^(٢):

عَلَى طَرِيقٍ كَنُحُورِ الرِّكَابِ تَحْسَبُ أَعْلَامَهُنَّ الصُّرُوحَا
قال: ويقال: الصَّرحُ بلاطٌ اتُّخِذَ لها من قوارير، وجعل تحتها ماءً وسمكٌ ^(٣).

قال مجاهد: كانت بركةٌ من ماءٍ ضرب عليها سليمان قوارير ^(٤).

وقال مقاتل: كان قصرًا من قوارير بُنِيَ على الماء، وتحت السَّمك ^(٥).

(١) تفسير ابن جرير الطبري (١٨ / ٨٠).

(٢) البيت لأبي ذؤيب خويلد بن خالد الهذلي في ديوان الهذليين (١ / ٦٩)، وغريب القرآن (ص: ٣٢٥)، والزاهر في معاني كلمات الناس (١ / ١٥٦).

(٣) غريب القرآن (ص: ٣٢٥).

(٤) رواه ابن جرير الطبري (١٨ / ٨٢)، وابن أبي حاتم (١٦٤٣٠) في تفسيرهما من طريق ابن أبي نجیح، به.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان (٣ / ٣٠٨).

قوله: ﴿حَبِيبَتُهُ لُجَّةٌ﴾ وهي: معظم الماء ﴿وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِيهَا﴾ لدخول الماء، فناداها سليمان ﴿إِنَّهُ، صَرَخَ مُمَرَّدٌ﴾ أي: مملس ﴿مِنْ قَوَارِيرٍ﴾ أي: من زجاج، فعلمت حينئذ أن ملك سليمان من الله تعالى، فـ ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ أي: بعبادة غيرك.

وقيل: ظنت في سليمان أنه يريد تغريقها في الماء، فلما علمت أنه صرخ ممرّد قالت: ربّ إني ظلمت نفسي بذلك الظنّ، وأسلمت مع سليمان، ثم تزوّجها سليمان.

وقيل: إنه ردّها إلى مملكتها، وكان يزورها في كلّ شهر مرّة، ويقيم عندها ثلاثة أيّام وأنها ولدت منه.

ويقال: إنه زوّجها ببعض الملوك ولم يتزوّجها هو.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴿١٥﴾ قَالَ يَتَقَوَّمُ لِمَ نَسْتَعِجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا نَسْتَغْفِرُوكَ اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٦﴾ قَالُوا أَطِيعْنَا بَكَ وَيَمْنُ مَعَكَ قَالَ طَعِبْتُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُفْتَنُونَ ﴿١٧﴾﴾ [النمل: ٤٥-٤٧].

قوله: ﴿فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ﴾ أي: مؤمن، وكافر ﴿يَخْتَصِمُونَ﴾ وفيه قولان:

أحدهما: أنه قولهم: ﴿أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [الآيات [١/٦١١]]
[الأعراف: ٧٥-٨٠].

والثاني: أنه قول كل فريق منهم: الحق معي.



قوله: ﴿لِمَ تَسْتَغِيْثُونَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ وذلك حين قالوا: إِنْ كَانَ مَا أَتَيْنَا بِهِ حَقًّا، فَأَتْنَا بِالْعَذَابِ.

وفي السيئة والحسنة قولان:

أحدهما: أَنَّ السيئة: العذاب، والحسنة: الرَّحمة، قاله مجاهدٌ.

والثاني: أَنَّ السيئة: البلاء، والحسنة: العافية، قاله السُّدِّيُّ.

قوله: ﴿لَوْلَا﴾ أي: هَلَا ﴿تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ﴾ من الشُّرِكِ ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ فلا تعذبون ﴿قَالُوا أَطِئْنَا﴾:

قال ابنُ قُتَيْبَةَ: المعنى: تَطِئْنَا وتشاءُ مِنَّا، فأدغمت التاء في الطاءِ وأثبتت الألفَ ليسلم السكون لما بعدها^(١).

وقال الزَّجَّاجُ: الأصلُ: تَطِئْنَا فأدغمت التاء في الطاءِ، واجتلبت الألفُ لسكونِ الطاءِ، فإذا ابتدأت قلت: اطِئْنَا، وإذا وصلت لم تذكر الألفَ، وتسقط لأنَّها ألفت وصل^(٢).

وإنما تطيَّروا به؛ لأنَّهم قحطوا وجاعوا فـ ﴿قَالَ﴾ لهم ﴿طَطِئْكُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ وقد شرحنا هذا المعنى في الأعراف^(٣).

(١) غريب القرآن (ص: ٣٢٥).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٢٣).

(٣) انظر: تفسير سورة الأعراف الآية رقم (١٣١).

وفي قوله: ﴿تُقْتَنُونَ﴾ ثلاثة أقوال:

أحدها: تختبرون بالخير والشر، قاله ابن عباس.

والثاني: تصرفون عن دينكم، قاله الحسن.

والثالث: تبتلون بالطاعة والمعصية، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿وَكَاثَ فِي الْمَدِينَةِ سَعَةً رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ (١٨) قالوا تقاسموا بالله لنبيئته وأهله، ثم لنقولن لولييه، ما شهدنا مهلك أهله، وإننا لصديقون (١٩) ومكرؤا مكرًا ومكرنا مكرًا وهم لا يشعرون (٢٠) فانظر كيف كانت عاقبة مكرهم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين (٢١) فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا إنا في ذلك لآية لقوم يعلمون (٢٢) وأنجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون (٢٣) [النمل: ٤٨-٥٣].

قوله: ﴿وَكَاثَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ وهي الحجر التي نزلها صالح ﴿سَعَةً رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ يريد: في أرض الحجر، وفسادهم: كفرهم ومعاصيهم، وكانوا يسفكون الدماء ويثبون على الأموال والفروج، وهم الذين عملوا في قتل الناقة.

وروي عن سعيد بن جبير^(١)، وعطاء بن أبي رباح^(٢) قالاً: كان فسادهم كسر الدراهم والدنانير.

(١) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٤٧١) من طريق ابن حزملة أو أبي حزملة، عن سعيد بن المسيب قال: قطع الدنانير والدراهم، يعني: المئاقيل التي أجازها المسلمون بينهم وعرفوها من الفساد.

(٢) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٤٦٩) بلفظ: «كانوا يقرضون الدراهم».

﴿قَالُوا﴾ فيما بينهم ﴿تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ﴾ أي: احلفوا بالله ﴿لَنُبَيِّنَنَّ﴾ أي: لنقتلن صالحًا.

﴿وَأَهْلَهُ﴾ لَنَلَا ﴿ثُمَّ لَنَقُولَنَّ﴾:

وقرأ حمزة، والكسائي: «لَتُبَيِّنَنَّ وأهله ثُمَّ لَتَقُولَنَّ» بالتاء فيهما.

وقرأ مجاهد، وأبورجاء، وحيد بن قيس: «لَيُبَيِّنَنَّ» بياء وتاء مرفوعتين، «ثُمَّ لَيَقُولَنَّ» بياء مفتوحة وقاف مرفوعة وواو ساكنة ولام مرفوعة^(١).

﴿لَوْلِيَّهٖ﴾ أي: لولي دمه إن سألنا عنه ﴿مَا شَهِدْنَا﴾ أي: ما حضرنا ﴿مَهْلِكٌ أَهْلَهُ﴾:

قرأ الأكثرون بضم الميم وفتح اللام^(٢).

والمهلك: يجوز أن يكون مصدرًا بمعنى الإهلاك، ويجوز أن يكون الموضع.

وروى أبو بكر وأبان عن عاصم بفتح الميم وكسر اللام يريد الهلاك، يقال: هَلَكَ يَهْلِكُ مَهْلِكًا.

وروى عنه حفص والفضل بفتح الميم وكسر اللام، وهو اسم المكان على معنى ما شهدنا موضع هلاكهم، فهذا كان مكْرَهُمْ فجازاهم الله عليه فأهلكهم.

(١) السبعة (ص: ٤٨٣).

(٢) السبعة (ص: ٤٨٣).

وفي صفة إهلاكهم أربعة أقوال:

أحدها: أَنَّهُمْ أَتَوْا دَارَ صَالِحَ شَاهِرِينَ سَيُوفِهِمْ، فَرَمَتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ بِالْحِجَارَةِ، فَقَتَلَتْهُمْ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ.

والثاني: رَمَاهُمُ اللَّهُ بِصَخْرَةٍ فَقَتَلَتْهُمْ، قَالَ قَتَادَةُ.

والثالث: أَنَّهُمْ دَخَلُوا غَارًا يَتَنَظَّرُونَ مَجِيءَ صَالِحٍ، فَبَعَثَ اللَّهُ صَخْرَةً فَسَدَّتْ بَابَ الْغَارِ، قَالَ ابْنُ زَيْدٍ.

والرابع: أَنَّهُمْ نَزَلُوا فِي سَفْحِ جَبَلٍ يَنْتَظِرُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، لِيَأْتُوا دَارَ صَالِحٍ فَجَثَمَ عَلَيْهِمُ الْجَبَلُ فَأَهْلَكَهُمْ، قَالَ مُقَاتِلٌ^(١).

قوله: ﴿أَنَا دَمَرْنَاهُمْ﴾:

[١١١/ب] قرأ عاصمٌ، وحمزةٌ، والكسائيُّ: ﴿أَنَا دَمَرْنَاهُمْ﴾ بفتح الألفِ.

وقرأ الباقر بن بكسر ها^(٢).

فمن كسر استأنفَ، ومن فتح، فقال أبو علي: فيه وجهان:

أحدهما: أَنَّهُ يَكُونُ بَدَلًا مِنْ عَاقِبَةِ مَكْرِهِمْ.

والثاني: أَنَّهُ يَكُونُ مَحْمُولًا عَلَى مَبْدَأٍ مُضْمِرٍ كَأَنَّهُ قَالَ: هُوَ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ^(٣).

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣١٣).

(٢) السبعة (ص: ٤٨٤).

(٣) الحجة (٥/٣٩٧).



قوله: ﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ﴾.

قال الزَّجَّاجُ: هي منصوبةٌ على الحال، المعنى: فانظر إلى بيوتهم خاويةٌ^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ [النمل: ٥٤].

قوله: ﴿أَتَأْتُونَ الْفَحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾.

فيه قولان:

أحدهما: وأنتم تعلمون أنها فاحشةٌ.

والثاني: وبعضكم يبصرُ بعضًا.

قوله: ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾.

قال ابن عباسٍ: تجهلون القيامةَ، وعاقبة العصيان^(٢).

قوله: ﴿قَدَرْنَا مِنْ الْغَيْرِ﴾ أي: جعلناها بتقديرنا وقضائنا عليها من الباقيين في العذاب.

وقرأ أبو بكرٍ عن عاصمٍ: «قَدَرْنَاها» خفيفة، وهي في معنى المشددة^(٣).

وباقِي القصة قد تقدّم تفسيره^(٤).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٢٥).

(٢) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٣٨١).

(٣) السبعة (ص: ٤٨٤).

(٤) انظر: تفسير سورة هود الآية رقم (٨٠، ٨٣).

قوله تعالى: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۚ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٥٩) ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حُدُبًا ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ۗ أَوَلَمْ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ (٦٠) ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ أَوَلَمْ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٦١) ﴿

[النمل: ٥٩-٦١].

قوله: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ هذا خطابٌ لرسولِ الله ﷺ، أمر أن يحمدا الله على هلاكِ الأمم الكافرة، وقيل: على جميع نعمه.

﴿وَسَلَّمَ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ أَصْطَفَىٰ﴾ ﴿فِيهِمْ أَرْبَعَةٌ أَقْوَالٌ:

أحدها: الرُّسل رواه أبو صالح، عن ابن عباس.

وروى عنه عكرمة قال: اصطفى إبراهيم باخلة، وموسى بالكلام،
ومحمدًا بالرؤية^(١).

والثاني: أنَّهم أصحابُ محمدٍ ﷺ، رواه أبو مالك، عن ابن عباسٍ، وبه قال السُّدِّيُّ.

والثالث: أَنَّهُم الَّذِينَ وَحَّدُوهُ وَأَمَّنُوا بِهِ، رَوَاهُ عَطَاءٌ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

والرابع: أَنَّهُ مُحَمَّدٌ ﷺ، قاله ابنُ السائب.

قوله: ﴿اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

(١) رواه ابن المنذر في تفسيره (٣٦٨)، وابن جرير الطبري في تفسيره (٢٢/٢٤)، وابن خزيمة في التوحيد (٤٨٥/٢) وغيرهم.



قال أبو عبيدة: مجازه أو ما يشركون^(١).

وهذا خطابٌ للمشركين، والمعنى: الله خيرٌ لمن عبده، أم الأصنام لعابديها؟
ومعنى الكلام: أنه لما قصَّ عليهم قصص الأمم الخالية، أخبرهم
أنه نجَّى عابديه، ولم تغنِ الأصنام عنهم.
قوله: ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ﴾ تقديره: أمَّا يشركون خير، أمَّن خلق
السموات والأرض؟

فأمَّا الخدائق، فقال ابنُ قُتيبة: هي البساتين، واحدها حديقةٌ، سمَّيت
بذلك؛ لأنه يُخدقُ عليها، أي: يُحطَّرُ. والبهجة: الحسن^(٢).

قوله: ﴿مَا كَانُوا لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا﴾ أي: ما ينبغي لكم ذلك
لأنكم لا تقدرُونَ عليه، ثُمَّ قال مستفهماً منكراً عليهم: ﴿أَوَلَمْ مَعَ اللَّهِ﴾
أي: ليس معه إله، ﴿بَلْ هُمْ﴾، يعني كفار مكة ﴿قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ وقد
شرحناه في فاتحة الأنعام^(٣).

﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ أي: مستقرًّا لا تميد بأهلها ﴿وَجَعَلَ خِلَالَهَا﴾
أي: فيما بينها ﴿أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ﴾ أي: جبالاً ثوابت ﴿وَجَعَلَ بَيْنَ
الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا﴾ أي: مانعاً من قدرته بين العذب والملح أن يختلطاً ﴿بَلْ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ قدر عظمة الله.

(١) مجاز القرآن (٢/ ٩٥).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٢٦).

(٣) انظر: تفسير سورة الأنعام الآية رقم (١).

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ۗ أُولَٰئِكَ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا نَذْكُرُونَ﴾ (٦٢) ﴿أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتٍ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۗ أُولَٰئِكَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٦٣) ﴿أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۗ أُولَٰئِكَ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٦٤) ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ (٦٥) ﴿بَلْ أَدْرَكَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ﴾ (٦٦) ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَءِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا إِنَّا لَمُخْرَجُونَ﴾ (٦٧) ﴿لَقَدْ وَعَدْنَا هَٰذَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ ۖ إِن هَٰذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٦٨) ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ (٦٩) ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ (٧٠) ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَٰذَا الْوَعْدُ ۖ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٧١) ﴿قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾ (٧٢) ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ (٧٣) ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ (٧٤) ﴿وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ (٧٥) ﴿[النمل: ٦٢-٧٥].﴾

قوله: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ﴾ وهو: المكروب المجهود؛ ﴿وَيَكْشِفُ السُّوءَ﴾ يعني: الضرر.

﴿وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾ أي: يهلك قرناً وينشئ آخرين، و﴿نَذْكُرُونَ﴾ بمعنى تتعظون.

وقرأها أبو عمرو بالياء، والباقون بالتاء^(١).

﴿أَمْ نَهْدِيكُمْ﴾ أي: يرشدكم إلى مقاصدكم إذا سافرتم ﴿فِي ظُلُمَاتِ
الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ وقد بيّناها في الأنعام^(١)، وشرحنا ما يليها من الكلمات
فيما مضى إلى قوله: ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ يعني من في السموات والأرض ﴿أَيَّانَ
يُبْعَثُونَ﴾ أي: متى يبعثون بعد موتهم.

[١/٦١٢]

قوله: ﴿بَلْ أَدْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾.
قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «بَلْ أَدْرَكَ».

قال مجاهد: «بل» بمعنى: «أم»، والمعنى: لم يدرك علمهم^(٢).

وقال الفراء: المعنى: هل أدرك علمهم علم الآخرة؟ فعلى هذا
يكون المعنى: إنهم لا يقفون في الدنيا على حقيقة العلم بالآخرة^(٣).

وقرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي: ﴿بَلْ أَدْرَكَ﴾
على معنى: بل تدارك^(٤)، أي: تتابع وتلاحق، فأدغمت التاء في الدال.
ثم في معناها قولان:

أحدهما: بل تكامل علمهم يوم القيامة لأنهم مبعوثون، قاله الزجاج^(٥).

(١) انظر: تفسير سورة الأنعام الآية رقم (٦٣).

(٢) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٥٣٧) من طريق ابن أبي نجیح، به.

(٣) معاني القرآن (٢/٢٩٩).

(٤) السبعة (ص: ٤٨٤).

(٥) معاني القرآن وإعرابه (٤/١٢٧).

وقال ابن عباس: ما جهلوه في الدنيا علموه في الآخرة^(١).

والثاني: بل تدارك ظنهم وحدثهم في الحكم على الآخرة، فتارة يقولون: إنها كائنة وتارة يقولون: لا تكون، قاله ابن قتيبة^(٢).

وروى أبو بكر عن عاصم: «بَلِ ادَّرَكَ» على وزن «افتعل» من أدركت.

قوله: ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا﴾ أي: بل هم اليوم في شكٍّ من القيامة ﴿بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ﴾.

قال ابن قتيبة: أي: من علمها^(٣).

وما بعد هذا قد سبق بيانه^(٤) إلى قوله: ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ يعنون العذاب الذي تعدنا.

﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ﴾:

قال ابن عباس: قرب لكم^(٥).

وقال ابن قتيبة: تبعكم، واللام زائدة كأنه قال: رَدِفَكُمْ^(٦).

وفي ما تبعهم مما استعجلوه قولان:

(١) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٣٨٣).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٢٦).

(٣) المصدر السابق.

(٤) انظر: تفسير سورة النحل الآية رقم (١٢٧)، وتفسير سورة المؤمنون الآية رقم (٣٥، ٨٢).

(٥) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٣٨٤).

(٦) غريب القرآن (ص: ٣٢٦).

أحدهما: يوم بدر.

والثاني: عذاب القبر.

قوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾.

قال مقاتل: على أهل مكة حين لا يعجل عليهم بالعذاب^(١).

قوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ﴾ أي: ما تخفيه ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾
بألسنتهم من عداوتك وخلافك، والمعنى: أنه يجازيهم عليه.

﴿وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ﴾ أي: وما من جملة غائبة ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ يعني:
اللوح المحفوظ، والمعنى: إن علم ما يستعجلونه من العذاب بين عند الله،
وإن غاب عن الخلق.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ
يَخْتَلَفُونَ﴾ (٧٦) وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُم بِحُكْمِهِ، وَهُوَ
الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٧٨﴾ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴿٧٩﴾ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تَسْمِعُ
الضَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٨٠﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ
يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨١﴾ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ
تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿٨٢﴾ [النمل: ٧٦-٨٢].

قوله: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ وذلك أن أهل الكتاب
اختلفوا فيما بينهم، فصاروا أحزابا يطعن بعضهم على بعض، فنزل
القرآن ببيان ما اختلفوا فيه، فلو أخذوا به لسلموا.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣١٦).

قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ﴾ يعني: بين بني إسرائيل ﴿بِحُكْمِهِ﴾.
 وقرأ أبو المتوكل، وأبو عمران الجوني، وعاصم الجحدري: «بِحَكْمِهِ»
 بكسر الحاء وفتح الكاف^(١).

قوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى﴾ قال المفسرون: هذا مثل ضرب به الله
 للكفار فشبههم بالموتى.
 قوله: ﴿وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ﴾:

وقرأ ابن كثير: «يَسْمَعُ الصُّمُّ» بفتح ميم «يسمع» وضم ميم «الصم»^(٢).
 قوله: ﴿إِذَا وَلَوْ أَمْذَبِينَ﴾ أي: أن الصم إذا أدبروا عنك، ثم ناديتهم لم
 يسمعوا، فكذلك الكافر ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَدَى الْعُمَى﴾ أي: ما أنت بمرشد من
 أعماه الله عن الهدى، ﴿إِنْ تَسْمِعُ﴾ إسماع إفهام ﴿إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا﴾.
 قوله: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ﴾ وقع بمعنى وجب.

وفي المراد بالقول ثلاثة أقوال:

أحدها: العذاب، قاله ابن عباس.

والثاني: الغضب، قاله قتادة.

والثالث: الحجة، قاله ابن قتيبة^(٣).

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٢) عن جناح بن حبيش.

(٢) السبعة (ص: ٤٨٦).

(٣) غريب القرآن (ص: ٣٢٧).

ومتى ذلك؟ فيه قولان:

أحدهما: إذا لم يأمرُوا بمعروفٍ ولم ينهوا عن منكرٍ، قاله ابنُ عمرَ، وأبو سعيدٍ الخدري.

والثاني: إذا لم يرج صلاحهم، حكاه أبو سليمان الدمشقي، وهو [٦١٢/ب] معنى قول أبي العالية، والإشارة بقوله: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ إلى الكفار الذين تخرج الدابة عليهم.

وللمفسرين في صفة الدابة أربعة أقوال:

أحدها: أنها ذات وبرٍ وریش، رواه حذيفة بن اليمان، عن رسول الله ﷺ^(١).

وقال ابنُ عباسٍ: ذات رَغَبٍ وریش لها أربع قوائم^(٢).

والثاني: أن رأسها رأس ثورٍ، وعينها عين خنزيرٍ، وأذنها أذن فيلٍ، وقَرْنها قرن أيلٍ، وصدرها صدر أسدٍ، ولونها لون نمرٍ، وخاصرتها خاصرة هرةٍ، وذنبها ذنب كبشٍ، وقوائمها قوائم بعيرٍ، بين كل مفصلين اثنا عشر ذراعًا، رواه ابنُ جريج عن أبي الزبير.

والثالث: أن وجهها وجه رجلٍ، وسائر خلقها كخلق الطير، قاله وهبٌ.

(١) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٨/١٢٤) من طريق رواد بن الجراح، عن الثوري، عن منصور بن المعتمر، عن ربعي بن حراش، به، مطولاً.

ورواد بن الجراح الشامي، صدوق اختلط بأخرة فترك، وفي حديثه عن الثوري ضعف شديد.

(٢) رواه عبد الرزاق في تفسيره (٢/٤٨٢) ومن طريقه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٦٠٢) من طريق معمر، عن قتادة، به، بنحوه.

والرابع: أَنَّ لها أربع قوائم وزغبًا وریشًا وجناحين، قاله مقاتل^(١).

وفي المكان الذي تخرج منه خمسة أقوال:

أحدها: من الصفا، روى حذيفة بن اليمان، عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «بَيْنَمَا عِيسَى يَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَمَعَهُ الْمُسْلِمُونَ إِذْ تَضَطَّرِبُ الْأَرْضُ مِنْ تَحْتِهِمْ تَحْرُكُ الْقَنْدِيلَ وَتَشُقُّ الصِّفَا مِمَّا يَلِي الْمَسْعَى وَتَخْرُجُ الدَّابَّةُ مِنَ الصِّفَا أَوَّلَ مَا يَبْدُو رَأْسُهَا مُلَمَّعَةً ذَاتَ وَبَرٍ وَرِيشٍ لَنْ يُذْرِكَهَا طَالِبٌ وَلَنْ يَفُوتَهَا هَارِبٌ»^(٢).

وفي حديث آخر عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «طُولُهَا سِتُونَ ذِرَاعًا»^(٣).

وكذلك قال ابن مسعود: تخرج من الصفا.

وقال ابن عمر: تَخْرُجُ مِنْ صَدْعٍ فِي الصِّفَا كَجَرِي الْفَرَسِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَمَا خَرَجَ ثُلُثُهَا^(٤).

وقال عبد الله بن عمرو: تَخْرُجُ الدَّابَّةُ فَيَمَسُّ رَأْسُهَا السَّحَابَ، وَرِجْلَاهَا فِي الْأَرْضِ مَا خَرَجَتَا^(٥).

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣١٧).

(٢) تقدم قريبًا.

(٣) رواه الثعلبي في تفسيره (٧/٢٢٣) بإسناد فيه مجاهيل، عن حذيفة، مرفوعًا بلفظ مطول.

(٤) رواه ابن جرير الطبري (١٨/١٢١)، وابن أبي حاتم (١٦٦٠١) في تفسيرهما من طريق عطية، به.

(٥) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٨/١٢٦) منقول عبد الله بن عمرو.

والثاني: أنَّها تخرجُ من شعب أجياد، روي عن النَّبِيِّ ﷺ، وعن ابنِ عمرَ مثله^(١).

والثالث: تخرجُ من بعض أودية تهامة، قاله ابنُ عَبَّاسٍ.

والرابع: من بحر سدوم، قاله وهبُ بن منبّه.

والخامس: أنَّها تخرج بتهامة بين الصَّفا والمروة، حكاه الزَّجَّاجُ^(٢).

وقد روى أبو هريرة، عن النَّبِيِّ ﷺ أنه قال: «تَخْرُجُ الدَّابَّةُ وَمَعَهَا خَاتَمُ سُلَيْمَانَ وَعَصَا مُوسَى، فَتَجْلُو وَجْهَ الْمُؤْمِنِ بِالْعَصَا، وَتَخْطُمُ أَنْفَ الْكَافِرِ بِالْخَاتِمِ، حَتَّى أَنْ أَهْلَ الْبَيْتِ لَيَجْتَمِعُونَ، فَيَقُولُ هَذَا: يَا مُؤْمِنُ، وَيَقُولُ هَذَا: يَا كَافِرُ»^(٣).

وروي عن النَّبِيِّ ﷺ أنه قال: «تَسِمُ الْمُؤْمِنَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، وَتَكْتُبُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ مُؤْمِنٌ، وَتَسِمُ الْكَافِرَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، وَتَكْتُبُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ، فَتَضْرُخُ ثَلَاثَ صَرَخَاتٍ يَسْمَعُهَا مَنْ بَيْنَ الْخَافِقَيْنِ»^(٤).

(١) انظر: الأحاديث والآثار الواردة في الدر المنثور (٦/ ٣٧٧ - ٣٨٥).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٢٩).

(٣) رواه الطيالسي (٢٥٦٤)، وأحمد (٣٢١/ ١٣)، والترمذي (٣١٨٧)، وابن ماجه (٤٠٦٦)، وابن جرير الطبري في تفسيره (١٢٥/ ١٨)، وابن أبي حاتم (١٦٥٩٢) من طريق حماد بن سلمة، عن علي بن زيد بن جدعان، عن أوس بن خالد، به، بنحوه. وعلي بن زيد بن جدعان ضعيف.

(٤) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٢٤/ ١٨) من طريق رواد بن الجراح، عن الثوري، عن منصور بن المعتمر، عن ربعي بن حراش، به، مطوَّلاً. ورواد بن الجراح الشامي، صدوق اختلط بأخرة فترك، وفي حديثه عن الثوري ضعف شديد.

وقال حذيفة بن أسيد: إنَّ للدابة ثلاث خرجات: خرجة في بعض البوادي ثُمَّ تنكتم، وخرجة في بعض القرى ثُمَّ تنكتم، فبينما الناس عند أشرف المساجد يعني المسجد الحرام، إذ ارتفعت الأرض فانطلق الناس هرباً فلا يفوتونها، حتى إنها لتأتي الرجل وهو يصلي فتقول: أتعوذ بالصلاة والله ما كنت من أهل الصلاة، فَتَخْطُمُهُ، وتجلو وجه المؤمن^(١).

[١/٦١٣] وقال عبد الله بن عمرو: إنها تنكث في وجه الكافر نكتة سوداء، فتفشو في وجهه، فيسود وجهه، وتنكث في وجه المؤمن نكتة بيضاء، فتفشو في وجهه حتى يبيض وجهه، فيعرف الناس المؤمن والكافر، ولكأني بها قد خرجت في عقب ركب من الحاج^(٢).

قوله: ﴿تَكَلِّمُهُمْ﴾.

قرأ الأكثرون: بتشديد اللام، فهو من الكلام.

وفيا تكلمهم به ثلاثة أقوال:

أحدها: أنها تقول لهم: إِنَّ النَّاسَ كانوا بآياتنا لا يوقنون، قاله قتادة.

والثاني: تكلمهم ببطلان الأديان سوى دين الإسلام، قاله السدي.

والثالث: تقول: هذا مؤمن، وهذا كافر، حكاه الماوردي^(٣).

(١) رواه أبو داود الطيالسي في مسنده (١١٦٥)، وابن جرير الطبري (١٨/١٢٢)، وابن أبي حاتم (١٦٥٩٣) في تفسيرهما.

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٨/١٢٦).

(٣) النكت والعيون (٤/٢٢٧).

وقرأ ابنُ أبي عبلة، والجدريُّ: بتسكينِ الكافِ وكسرِ اللامِ وفتحِ التاء^(١)، فهو من الكلِّم، قال ثعلبٌ: والمعنى: تجرحهم.
وسئل ابنُ عباسٍ عن القراءتين فقال: كلُّ ذلك والله تفعل، تُكلِّمُ المؤمنَ، وتكلِّمُ الفاجرَ والكافرَ، أي: تجرحه^(٢).

قوله: ﴿أَنَّ النَّاسَ﴾:

قرأ عاصم^(٣)، وحمزة، والكسائي، بفتحِ الهمزة، وكسرها الباقون، فمن فتح أراد: تكلِّمهم بأنَّ الناسَ.

وهكذا قرأ ابنُ مسعودٍ، وأبو عمران الجوني: «تُكَلِّمُهُمْ بِأَنَّ النَّاسَ» بزيادةِ باءٍ مع فتحِ الهمزة، ومن كسرَ فلأن معنى تكلِّمهم: تقولُ لهم: ﴿أَنَّ النَّاسَ﴾، والكلام قول^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَخْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمَآذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ۖ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنَا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّا فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [النمل: ٨٣-٨٦].

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٢)، والتحصيل (٥/ ١٢٠) عن ابن عباس، ومجاهد، وغيرهم.

(٢) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٦٠٦).

(٣) وقع في الأصل: (ابن عاصم)، وما أثبتناه هو الصواب، وهو الموافق للنسخ الأخرى.

(٤) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٢) عن ابن مسعود.

قوله: ﴿وَيَوْمَ نَخْتَرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا﴾ الفوج: الجماعة من الناس كالزمرة، والمراد به الرؤساء والمتبوعون في الكفر، حشروا وأقيمت الحجة عليهم، وقد سبق معنى: ﴿يُوزَعُونَ﴾^(١).

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوا﴾ إلى موقف الحساب قال الله تعالى لهم: ﴿أَكْذَبْتُمْ بِتَابِي﴾ هذا استفهام إنكار عليهم ووعيد لهم.

﴿وَلَمْ يَحِيطُوا بِهَا عِلْمًا﴾ فيه قولان:

أحدهما: لم تعرفوها حق معرفتها.

والثاني: لم تحيطوا علماً بطلانها، والمعنى: إنكم لم تتفكروا في صحتها.

﴿أَمَّا أَذًا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ في الدنيا فيما أمرتكم به ونهيتكم عنه؟

قوله: ﴿وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ﴾ قد شر حناه آنفاً^(٢).

﴿بِمَا ظَلَمُوا﴾ أي: بما أشركوا ﴿فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ﴾ بحجة عن أنفسهم، ثم احتج عليهم بالآية التي تلي هذه.

ومعنى قوله: ﴿وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ أي: يبصر فيه لا ابتغاء الرزق.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَنُزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوْهُ دَخِيرِينَ﴾ (٨٧) وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْفَخَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُمْ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ (٨٨) مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ

(١) انظر: تفسير سورة النمل الآية رقم (١٧).

(٢) انظر: تفسير سورة النمل الآية رقم (٨٢).

فَرَجَّ يَوْمَئِذٍ مَّا مَنُونٌ ﴿٨٨﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٠﴾ [النمل: ٨٧-٩٠].

قوله: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾.

قال ابن عباس: هذه النفخة الأولى.

قوله: ﴿فَفَرَجَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ قال المفسرون المعنى: فيفزع مَنْ في السماوات، وَمَنْ في الأرض، والمراد أنهم ماتوا، بلغ بهم الفزع إلى الموت.

وفي قوله: ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ ثلاثة أقوال:

أحدها: أنهم الشهداء، قاله أبو هريرة، وابن عباس، وسعيد بن جبيرة.

والثاني: جبريل، وميكائيل، وإسرافيل، وملك الموت، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَمِيتُهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ، قاله مقاتل^(١).

والثالث: أنهم الذين في الجنة من الحور وغيرهن، وكذلك مَنْ في النار، لأنهم خلقوا للبقاء، ذكره أبو إسحاق بن شاقلا من أصحابنا.

قوله: ﴿وَكُلٌّ﴾ أي: من الأحياء الذين ماتوا ثُمَّ أُحْيُوا ﴿أَنَّهُ﴾:

وقرأ حمزة، وحفص عن عاصم: ﴿أَنَّهُ﴾ بفتح التاء مقصورة^(٢)، أي: يأتون الله يوم القيامة.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣١٨).

(٢) انظر: السبعة (ص: ٤٨٧).

﴿دَخِرِينَ﴾.

قال ابن عباس^(١)، ومجاهد، وقتادة^(٢): صاغرين.

قال أبو عبيدة: ﴿وَكُلُّ﴾ لفظه لفظ الواحد، ومعناه يقع على الجميع، فهذه الآية في موضع جمع^(٣).

قوله: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ﴾ [٦١٣/ب]

قال ابن قتيبة: هذا يكون إذا نفخ في الصور تجمع الجبال وتسير، فهي لكثرتها تحسب ﴿جَامِدَةً﴾ أي: واقفة ﴿وَمَيَّ تَمُرُّ﴾ أي: تسير سير السحاب، وكذلك كل جيش عظيم يحسبه الناظر من بعيد واقفاً، وهو يسير لكثرتة.

قال الجعدي: يصف جيشاً [من الطويل]^(٤):

بَارِعَ عَنْ مِثْلِ الطَّوْدِ تَحْسَبُ أَنَّهُمْ وَقُوفٌ لِحَاجِ وَالرَّكَابُ تُهْمَلُجُ
قوله: ﴿صُنِعَ اللَّهُ﴾.

(١) رواه ابن جرير الطبري (١٣٦/١٨)، وابن أبي حاتم (١٦٦٣٢)، في تفسيرهما من طريق علي بن أبي طلحة، به.

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٣٦/١٨) من طريق سعيد بن أبي عروبة، به.
(٣) مجاز القرآن (٩٦/٢).

(٤) البيت للناطقة الجعدي في ديوانه (ص: ١٨٧)، وتأويل مشكل القرآن (ص: ٤)، والمحكم والمحيط (٢٨٥/٨)، ولسان العرب (٢٤٩/٣)، وتاج العروس (٢٧١/٨)، وشرح القوائد السبع (٤٦١/١).

قال الزَّجَّاجُ: هو منصوبٌ على المصدرِ، لأنَّ قولَه: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً﴾ دليلٌ على الصَّنعة، فكأنَّه قال: صنع الله ذلك صنعًا، ويجوزُ الرَّفْعُ على معنى: ذلك صنعُ الله^(١).

فأما الإِتقان فهو في اللُّغة: إحكامُ الشَّيءِ.

قوله: ﴿إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ﴾:

قرأ ابنُ كثيرٍ، وأبو عمرو، وابنُ عامرٍ: «يَفْعَلُونَ» بالياءِ.

وقرأ نافعٌ وعاصمٌ وحزرةٌ والكسائيُّ بالتاءِ^(٢).

قوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ﴾ قد شرحنا الحسنةَ والسيئةَ في آخرِ الأنعام^(٣).

قوله: ﴿فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ فيه قولان:

أحدهما: فله خيرٌ منها يصل إليه وهو الثوابُ، قاله ابنُ عباسٍ، والحسنُ، وعكرمةُ.

والثاني: فله أفضلُ منها، لأنَّه يأتي بحسنةٍ فيعطى عشر أمثالها، قاله زيدُ بنُ أسلمَ.

قوله: ﴿وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمِئِذٍ﴾:

قرأ ابنُ كثيرٍ، ونافعٌ، وأبو عمرو، وابنُ عامرٍ: «وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمِئِذٍ» مضافًا.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٣٠).

(٢) السبعة (ص: ٤٤٩).

(٣) انظر: تفسير سورة الأنعام الآية (١٦٠).

وقرأ عاصمٌ، وحمزةٌ، والكسائيُّ: ﴿مَنْ فَرَعَ﴾ بالتَّوْنِ ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بفتح الميم^(١).
وقال الفراءُ: الإضافةُ أعجبُ إليَّ في العربيَّةِ، لأنَّه فزعٌ معلومٌ، ألا ترى إلى قوله: ﴿لَا يَخْزُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾ [الأنبياء: ١٠٣] فصيرَه معرفةً، فإذا أضفت مكان المعرفة كان أحبَّ إليَّ^(٢).

واختار أبو عبيدة قراءة التَّوْنِ، وقال: هي أعمُّ التأويلين، فيكون الأمنُ من جميع فزع ذلك اليوم^(٣).

قال أبو عليِّ الفارسيُّ: إذا نوَّنَ جاز أن يُعنى به فزعٌ واحدٌ، وجاز أن يُعنى به الكثرةُ، لأنَّه مصدرٌ، والمصادر تدلُّ على الكثرة، وإن كانت مفردة الألفاظ كقوله: ﴿إِنْ أَنْكَرَ الْأَصَوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ [القمان: ١٩] وكذلك إذا أضيف جاز أن يُعنى به فزعٌ واحدٌ، وجاز أن يُعنى به الكثرة، وعلى هذا القول القراءتان سواءٌ، فإن أريد به الكثرة، فهو شاملٌ لكلِّ فزع يكون يوم القيامة، وإن أريد به الواحد، فهو المشارُ إليه بقوله: ﴿لَا يَخْزُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾^(٤) [الأنبياء: ١٠٣].

وقال ابنُ السائبِ: إذا طبقت النَّارُ على أهلها، فزعوا فرعةً لم يفعوا مثلها، وأهل الجنة آمنون من ذلك الفزع.

(١) السبعة (ص: ٤٧٨).

(٢) معاني القرآن (٢/٣٠١).

(٣) مجاز القرآن (٢/٩٦).

(٤) الحجة (٥/٤٠٩).

قوله: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ قال المفسرون: هي الشُّركُ ﴿فَكَبِثَتْ وُجُوهُهُمْ﴾ يقال: كبِث الرجل إذا ألقىته لوجهه، وتقول لهم خزنة جهنم: ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي: إلا جزاء ما كنتم تعملون في الدنيا من الشُّركِ.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمْرُهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٩١) وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ فَمَنْ أَهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ (٩٢) وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيَرْيَكُمُ عَائِلَتِهِ فَنَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (٩٣) [النمل: ٩١-٩٣].

قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ﴾ المعنى: قل للمشركين ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا﴾.

وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران الجوني: «الَّتِي حَرَّمَهَا»^(١)، وهي مكة.

وتحريمها: تعظيمُ حرمتها بالمنع من القتل فيها والسبي والكف عن صيدها وشجرها، ﴿وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ﴾، لأنه خالقُه ومالكه ﴿وَأَمْرُهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ أي: من المخلصين لله بالتوحيد ﴿وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ﴾ عليكم [١/٦١٤] ﴿فَمَنْ أَهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِ لِنَفْسِهِ﴾ أي: فله ثوابُ اهتدائه ﴿وَمَنْ ضَلَّ﴾ أي: أخطأ طريقَ الهدى ﴿فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ أي: ليس عليَّ إلا البلاغ.

(١) في التحصيل (٥/ ١٢٠)، والمحزر (٤/ ٢٧٢)، والبحر المحيط (٨/ ٢٧٦) عن ابن مسعود، وابن عباس.

وذكر المفسرون: أن هذا منسوخ بآية السيف، ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ﴾ أي: قل لمن ضلَّ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ الذي وفقنا لقبول ما امتنعتم منه ﴿سَيَرْيَكُمْ أَيْتَهُ﴾ ومتى يريهم؟

فيه قولان:

أحدهما: في الدنيا.

ثُمَّ فِيهَا ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ:

أحدها: أن منها الدُّخان وانشقاق القمر، وقد أراهم ذلك، رواه أبو صالح، عن ابن عباس.

والثاني: سيريكم آياته فتعرفونها في السَّاء وفي أنفسكم وفي الرِّزْق، قاله مجاهد.

والثالث: القتل ببدر، قاله مقاتل^(١).

والثاني: سيريكم آياته في الآخرة، فتعرفونها على ما قال في الدنيا، قاله الحسن.

قوله: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾:

وقرأ نافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: ﴿تَعْمَلُونَ﴾ بالتاء على معنى قل لهم.

وقرأ الباقر بالياء على أنه وعيد لهم بالجزاء على أعمالهم^(٢).

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣١٩).

(٢) السبعة (ص: ٤٨٨).

سورة القصص

وهي مكيةٌ كلّها غير آيةٍ منها، وهي قوله: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ [القصص: ٨٥] فَإِنَّهَا نَزَلَتْ عَلَيْهِ وَهُوَ بِالْجَحْفَةِ، فِي وَقْتِ خُرُوجِهِ لِلْهَجْرَةِ، هَذَا قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ.

وروي عن الحسن، وعطاء، وعكرمة: أَنَّهَا مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا.

وزعم مقاتلٌ أَنَّ فِيهَا مِنَ الْمَدَنِيِّ ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَلَكْتُبَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ [القصص: ٥٢] إِلَى قَوْلِهِ ﴿لَا تَبْنِئِ الْجَاهِلِينَ﴾ [القصص: ٥٥]، وَفِيهَا آيَةٌ لَيْسَتْ بِمَكِّيَّةٍ وَلَا مَدَنِيَّةٍ، وَهِيَ قَوْلُهُ ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ [القصص: ٨٥] نَزَلَتْ بِالْجَحْفَةِ^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿طَسَمَ (١) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) نَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٣) إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِبَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يُدَيِّعُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (٤) وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ (٥) وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ (٦)﴾ [القصص: ١-٦].

(١) انظر: تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٣٤)، وتفسير ابن جرير الطبري (١٨/ ١٤٩)،
وتفسير الثعلبي (٧/ ٢٣٢).

قوله: ﴿طَسَمَ﴾ قد سبق تفسيره.

قوله: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: طغى وتجبر في أرض مصر ﴿وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيْعًا﴾ أي: فرقاً وأصنافاً في خدمته ﴿يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِّنْهُمْ﴾ وهم بنو إسرائيل، واستضعفه أيأهم: استعبادهم ﴿إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ بالقتل، والعمل بالمعاصي.

﴿يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ﴾:

وقرأ أبو رزين، والزهرى، وابنُ محيصن، وابنُ أبي عبلة: «يُذَبِّحُ» بفتح الياء وسكون الدال خفيفة^(١).

قوله: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ﴾ أي: نعم ﴿عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا﴾، وهم بنو إسرائيل ﴿وَنَجْعَلَهُمْ آيَةً﴾ يقتدى بهم في الخير.

وقال قتادة: ولآة وملوكاً ﴿وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ لملك فرعون بعد غرقه^(٢).

قوله: ﴿وَنَرَى فِرْعَوْنَ وَهَمُنَ وَجُنُودَهُمَا﴾:

وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «وَيَرَى» بياء مفتوحة وإمالة الألف التي بعد الراء «فِرْعَوْنُ وَهَمُنُ وَجُنُودُهُمَا» بالرفع^(٣).

ومعنى الآية: أنهم أخبروا أن هلاكهم على يدي رجل من بني

(١) في المحرر (٢٧٦/٤)، والبحر المحيط (٢٨٦/٢) عن أبي حيو، وابن محيصن.

(٢) رواه ابن جرير الطبري (١٥٣/١٨)، وابن أبي حاتم (١٦٦٧٧) في تفسيرهما من طريق سعيد بن أبي عروبة، به، بنحوه.

(٣) السبعة (ص: ٤٩٢).

إسرائيل، فكانوا على وجلٍ منهم، فأراهم الله ما كانوا يحذرون.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِ وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝٧﴾ قَالَ لَقِطَهُ ۝٨ أَلْ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمُنَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ۝٩﴾ وَقَالَتْ أُمُّرَاتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝١٠﴾ [القصص: ٧-٩].

قوله: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه إلهام، قاله ابن عباس.

والثاني: أن جبريل أتاها بذلك، قاله مقاتل^(١).

والثالث: أنه كان رؤيا منام، حكاه الماوردي^(٢).

قال مقاتل: واسم أم موسى يوخابذ^(٣).

قوله: ﴿أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾ قال المفسرون: كانت امرأة من القوابل مصافية لأم موسى، فلما وضعت تولدت أمرها ثم خرجت، فراها بعض العيون فجاؤوا ليدخلوا على أم موسى، فقالت أخته: يا أمّاه هذا الحرسُ بالباب، فلقت موسى في خرقية ووضعت في التنور، وهو مسجّر، فدخلوا ثم خرجوا فقال [٦١٤/ب]

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣٣٦).

(٢) النكت والعيون (٤/٢٣٥).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣٣٦) وفي المطبوع «يوكابد»، وأشار المحقق أنه وقع في نسخة «يوخاند».

لأخته: أين الصَّبي؟ قالت: لا أدري فسمعت بكاءه من التُّنور، فاطَّلعت وقد جعل الله عليه النَّارَ بردًا وسلامًا، فأرضعته بعد ولادته ثلاثة أشهر، وقيل: أربعة أشهر، فلما خافت عليه صنعت له التابوت.

وفي قوله: ﴿فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ﴾ قولان:

أحدهما: إذا خفت عليه القتل، قاله مقاتل^(١).

والثاني: إذا خفت عليه أن يصيح أو يبكي، فيُسمع صوته، قاله ابنُ السائب.

وفي قوله: ﴿وَلَا تَخَافِي﴾ قولان:

أحدهما: أن يغرق، قاله ابنُ السائب.

والثاني: أن يضيع، قاله مقاتل^(٢).

وقال الأصمعيُّ: قلتُ لأعرابيَّة: ما أفصحك، فقالت: أو بعد هذه الآية فصاحةً، وهي قوله: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ فَكَلَّمْنَاهُ فِي اللَّيْلِ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ جمع فيها بين أمرين، ونهيين، وخبرين، وبشارتين.

قوله: ﴿فَالْقَظَّةُ، أَلْ فِرْعَوْنَ﴾ الالتقاطُ إصابة الشيء من غير طلب، والمراد بآل فرعون الذين تولَّوا أخذ التَّابُوت من البحر.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٣٦).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٣٧).

وفي الذين التقطوه ثلاثة أقوال:

أحدها: جوارى امرأة فرعون، قاله السُّدِّيُّ.

والثاني: ابنة فرعون، قاله مُحَمَّدُ بْنُ قَيْسٍ.

والثالث: أعوان فرعون، قاله ابنُ إسحاق.

قوله: ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا﴾ أي: ليصيرَ بهم الأمرُ إلى ذلك، لا أنَّهم أخذوه لهذا، وهذه اللَّامُ تسمَّى لامِ العاقبة، وقد شرحناه في يونس^(١).

وللمفسرين في معنى الكلام قولان:

أحدهما: ليكون لهم عدوًّا في دينهم، وحزنًا لما يصنعه بهم.

والثاني: عدوًّا لرجالهم وحزنًا على نسائهم، فقتل الرجال بالغرق، واستعبد النساء، وقالت امرأة فرعون، وهي آسية بنتُ مزاحم، وكانت من بني إسرائيل تزوجها فرعون: ﴿قُرْتُ عَيْنٍ﴾.

قال الزَّجَّاجُ: رفع ﴿قُرْتُ عَيْنٍ﴾ على إضمارِ هو^(٢).

قال المفسرون: كان فرعون لا يولد له إلا البنات، فقالت: ﴿عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَّا﴾ فنصيب منه خيرًا ﴿أَوْ نَخِذْهُ وَلَدًا﴾.

﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ فيه أربعة أقوال:

أحدها: لا يشعرون أنَّه عدوٌّ لهم، قاله مجاهد.

(١) انظر: تفسير سورة يونس الآية رقم (٨٨).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٣٣).

والثاني: أن هلاكهم على يديه، قاله قتادة.

والثالث: لا يشعر بنو إسرائيل أنا التقطنا، قاله محمد بن قيس.

والرابع: لا يشعرون أنني أفعل ما أريد لا ما يريدون، قاله محمد بن إسحاق.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَمْرٍ مُوسَىٰ فَرِحًا إِنْ كَادَتْ لِتُبْدِيَ بِهِ لَوْلَا أَن رَّبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ١٠﴾ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ١١ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِن قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِيبٌ ١٢ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَىٰ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ١٣﴾ [القصص: ١٠-١٣].

قوله: ﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَمْرٍ مُوسَىٰ فَرِحًا﴾ فيه أربعة أقوال:

أحدها: فارغاً من كل شيء إلا من ذكر موسى، رواه سعيد بن جبير، عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعكرمة، وقاتدة، والضحاك.

والثاني: أصبح فؤادها فرحاً، رواه الضحاك، عن ابن عباس.

وهي قراءة أبي رزين، وأبي العالية، والضحاك، وقاتدة، وعاصم الجحدري فإنهم قرؤوا: «فَرِحًا» بزاي معجمة^(١).

والثالث: فارغاً من وحينا بنسيانه، قاله الحسن وابن زيد.

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٣) عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير، وابن قطيب، وفضالة بن عبيد، وزاد في التحصيل (٥/ ١٤٤)، والبحر المحيط (٨/ ٢٨٩) الحسن.

والرابع: فارغاً من الحزن، لعلمها أنه لم يقتل، قاله أبو عبيدة^(١).

قال ابن قتيبة: وهذا من أعجب التفسير، كيف يكون كذلك؟ والله يقول: ﴿لَوْلَا أَنْ رَبَّنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا﴾ وهل يربط إلا على قلب الجازع المحزون^(٢).

قوله: ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ﴾ في هذه الهاء قولان:

أحدهما: أنها ترجع إلى موسى.

ومتى أرادت هذا فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه حين فارقت، روى سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس، أنه [٦١٥/أ] قال: كَادَتْ تَقُولَ يَا بُنْيَاهُ^(٣).

قال قتادة: وذلك من شدة وجدها^(٤).

والثاني: حين حملت لرضاعه ثم كادت تقول: هو ابني، قاله السدي.

والثالث: أنه لما كبر وسمعت الناس يقولون: موسى بن فرعون، كادت تقول: لا بل هو ابني، قاله ابن السائب.

والقول الثاني: أنها ترجع إلى الوحي، والمعنى: إن كادت لتبدي بالوحي، حكاها ابن جرير^(٥).

(١) مجاز القرآن (٢/ ٩٨).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٢٨).

(٣) رواه ابن جرير الطبري (١٨/ ١٧١)، وابن أبي حاتم (١٦٧١٣) في تفسيرهما، والحاكم في المستدرک (٢/ ٤٤١) من طريق حسان بن أبي الأشرس، عن سعيد بن جبيرة، به.

(٤) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٨/ ١٧١) من طريق سعيد، به.

(٥) تفسير ابن جرير الطبري (١٨/ ١٧١).

قوله: ﴿لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا﴾:

قال الزَّجَّاجُ: المعنى: لولا ربطنا على قلبها، والربطُ إلهامُ الصبرِ وتَشْدِيدُ الْقَلْبِ وَتَقْوِيَتُهُ^(١).

قوله: ﴿لِتَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: من المصدقين بوعدِ الله.

﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ﴾

قال ابنُ عَبَّاسٍ: قُصِّيْ أثره واطلبيه، هل تسمعين له ذكرًا؟ أي: أحيُّ هو؟ أو قد أكلته الدوابُّ، ونسيت الذي وعدها الله فيه^(٢).

وقال وهبٌ: إنما قالت لأخته: قُصِّيهِ؛ لأنها سمعت أن فرعون قد أصاب صبيًّا في تابوت.

قال مقاتلٌ: واسمُ أخته مريم^(٣).

قال ابنُ قُتَيْبَةَ: ومعنى قُصِّيهِ: قُصِّيْ أثره وأتبعيه، ﴿فَبَصَّرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ﴾ أي: عن بعدٍ منها عنه وإعراضٍ لئلا يفطنوا، والمجانبةُ من هذا^(٤).

وقرأ أبو بنُ كعبٍ، وأبو مجلز: «عن جَنَابٍ» بفتح الجيم والنون وبالفِ بعدهما^(٥).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٣٤).

(٢) رواه ابن جرير الطبري (١٨/ ١٧٤)، وابن أبي حاتم (١٦٧٢٢) في تفسيرهما من طريق سعيد بن جبير، به.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٣٨).

(٤) غريب القرآن (ص: ٣٢٩).

(٥) إعراب شواذ القرآن (٢/ ٢٥٣).



وقرأ ابنُ مسعودٍ، وأبو عمران الجوني: «عَنْ جَانِبٍ» بفتح الجيم وكسر النون وبينهما ألف^(١).

وقرأ قتادة، وأبو العالية، وعاصمُ الجحدري: «عن جَنْبٍ» بفتح الجيم وإسكانِ النونِ من غير ألف^(٢).

قوله: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ فيه قولان:

أحدهما: وهم لا يشعرون أنه عدو لهم، قاله مجاهدٌ.

والثاني: لا يشعرون أنها أخته، قاله السُّدِّيُّ.

قوله: ﴿وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ﴾، وهي جمعُ مُرْضِعٍ ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي: من قبل أن نردّه على أمّه، وهذا تحريمٌ منع لا تحريمٌ شرع.

قال المفسِّرون: بقي ثمانية أيّام ولياليهن، كلما أُتيَ بمرضع لم يقبل نديها، فأهملهم ذلك، واشتدَّ عليهم، فقالت لهم أخته: ﴿هَلْ أَذْكَرُ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ﴾ فقالوا لها: نعم، من تلك؟ فقالت: أُمِّي، قالوا: وهل لها لبن؟ قالت: لبن هارون، فلمّا جاءت قبل نديها.

وقيل: إنّها لما قالت: ﴿وَهُمْ لَهُ نَصِصُونَ﴾ قالوا: لعلّك تعرفين أهله، قالت: لا، ولكنني إنّما قلت: وهم للملك ناصحون.

(١) في المحتسب (٢/ ١٤٩)، ومختصر ابن خالويه (ص: ١١٣)، والتحصيل (٥/ ١٤٤)، والمحرر (٤/ ٢٧٩)، والبحر المحيط (٨/ ٢٩٠) عن النعمان بن سالم.

(٢) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٣)، والتحصيل (٥/ ١٤٤) عن ابن عباس، وفتادة، والأعرج.

قوله: ﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ﴾ قد شرحناه في «طه»^(١).

قوله: ﴿وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ﴾ برّد ولدها ﴿حَقٌّ﴾، وهذا علم عيان ومشاهدة ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن الله وعدها أن يرده إليها.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ؕ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٤) ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه فاستغنه الذي من شيعته على الذي من عدوه فوكره موسى ففضى عليه قال هذا من عمل الشيطان إنه عدو مضل مبين (١٥) قال رب إني ظلمت نفسي فأغفر لي فغفر له إنه هو الغفور الرحيم (١٦) قال رب بما أنعمت علي فلن أكون ظهيرا للمجرمين (١٧) [القصص: ١٤-١٧].

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ قد فسرنا هذه الآية في سورة يوسف^(٢)، وكلام المفسرين في لفظ الآيتين متقارب، إلا أنهم فرّقوا بين بلوغ الأشد وبين الاستواء.

فأمّا بلوغ الأشد فقد سلف بيانه^(٣).

وفي مدّة الاستواء لهم قولان:

أحدهما: أنه أربعون سنة، قاله مجاهد، وقتادة، وابن زيد.

والثاني: ستون سنة، ذكره ابن جرير^(٤).

(١) انظر: تفسير سورة طه الآية رقم (٤٠).

(٢) انظر: تفسير سورة يوسف الآية رقم (٢٢).

(٣) انظر: تفسير سورة الأنعام الآية رقم (١٥٢).

(٤) تفسير ابن جرير الطبري (١٨ / ١٨١) وقال: وقد اختلف في مبلغ عدد سني الاستواء، فقال بعضهم: يكون ذلك في أربعين سنة، وقال بعضهم: يكون ذلك في ثلاثين سنة.



قال المفسرون: مكث عند أمه حتى فطمته، ثُمَّ رَدَّتْهُ إِلَيْهِمْ فَنَشَأَ فِي حَجَرِ فِرْعَوْنَ وَامْرَأَتِهِ وَاتَّخَذَاهُ وَلَدًا.

قوله: ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ﴾ فيها قولان:

أحدهما: أنها مصر.

والثاني: مدينة بالقرب من مصر.

قال السُّدِّيُّ: ركب فرعون يومًا وليس عنده موسى، فلمَّا جاء

موسى ركب في أثره، فأدركه المقيّل في تلك المدينة^(١). [٦١٥/ب]

وقال غيره: لمَّا توهم فرعون في موسى أَنَّهُ عَدُوُّهُ، أمر بإخراجه من

مدينته، فلم يدخل إِلَّا بعد أَن كبر فدخلها يومًا ﴿عَلَى حِينٍ غَفَلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا﴾.

وفي ذلك الوقت أربعة أقوال:

أحدها: أَنَّهُ كان يوم عيد لهم، وكانوا قد اشتغلوا فيه بلهوهم، قاله

عليّ عليه السلام.

والثاني: أَنَّهُ دخل نصف النهار، رواه جماعة عن ابن عباس، وبه

قال سعيد بن جبير.

والثالث: بين المغرب والعشاء، قاله وهب بن منبّه.

والرابع: أَنَّهُمْ لمَّا أخرجوه لم يدخل عليهم حتّى كبر، فدخل على

حين غفلة عن ذكره، لأنّه قد نسي أمره، قاله ابن زيد.

(١) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٨/١٨٣) من طريق أسباط بن نصر، به، بلفظ مطول.

قوله: ﴿هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ﴾ أي: من أصحابه من بني إسرائيل ﴿وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ﴾ أي: من أعدائه من القبط، والعدو يذكر للواحد وللجمع.

قال الزَّجَّاجُ: وإنما قيل في الغائب: «هَذَا»، و«هَذَا» على جهة الحكاية للحضرة والمعنى: أنه إذا نظر إليهما الناظرُ قال: هذا من شيعته، وهذا من عدوه^(١).

قال المفسرون: وإنَّ القبطي كان قد سخر الإسرائيلي أن يحمل حطبًا إلى مطبخ فرعون، ﴿فَاسْتَعْنَهُ﴾ أي: فاستنصره ﴿فَوَكَزَهُ﴾: قال الزَّجَّاجُ: الوكز: أن يضربه بجميع كفه^(٢).

وقال ابنُ قُتَيْبَةَ: فوكزه أي: لكزه، يقال: وكزته، ولكزته، ولهرزته، إذا دفعتَه، ﴿فَقَضَى عَلَيْهِ﴾ أي: قتله، وكل شيء فرغت منه: فقد قضيته، وقضيت عليه^(٣).

وللمفسرين فيما وكزه به قولان:

أحدهما: كفه، قاله مجاهدٌ.

والثاني: عصاه، قاله قتادةٌ.

فلما مات القبطي ندم موسى، لأنه لم يرد قتله، و﴿قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ أي: هو الذي هيَّج غضبي، حتى ضربت هذا، ﴿إِنَّهُ عَدُوٌّ﴾

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/١٣٦).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/١٣٧).

(٣) غريب القرآن (ص: ٣٣٠).

لابن آدم ﴿مُضِلٌّ﴾ له ﴿مُيِّنٌ﴾ عداوته. ثُمَّ اسْتَغْفِرُ ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ أي: بقتل هذا، ولا ينبغي لنبي أن يقتل حتى يؤمر ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ بالمغفرة ﴿فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ﴾:

قال ابن عباس: عوناً للكافرين^(١).

وهذا يدل على أن الإسرائيل الذي أعانه موسى كان كافراً.

قوله تعالى: ﴿فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اَسْتَنْصَرُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِحُهُ﴾ قال لهم موسى إِنَّكَ لَمَوِيُّ مُيِّنٌ ﴿١٨﴾ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَمْوَسَّى أَرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمَصْلُوحِينَ ﴿١٩﴾ وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَمْوَسَّى إِنَّكَ أَلَمَّا يَأْتِمُرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٢٠﴾ [القصص: ١٨-٢٠].

قوله: ﴿فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ وهي التي قتل بها القبطي ﴿خَائِفًا﴾ على نفسه ﴿يَتَرَقَّبُ﴾ أي: ينتظر سوءاً يناله منهم، ويخاف أن يقتل به ﴿فَإِذَا الَّذِي اَسْتَنْصَرُ بِالْأَمْسِ﴾ وهو الإسرائيلي ﴿يَسْتَصْرِحُهُ﴾ أي: يستغيث به على قبطي آخر، أراد أن يسخره أيضاً.

﴿قَالَ لَهُمْ مُوسَى﴾ في «هاء» الكناية قولان:

أحدهما: أنها ترجع إلى القبطي.

والثاني: إلى الإسرائيلي وهو أصح، فعلى الأول يكون المعنى: إِنَّكَ لغوي بتسخيرك وظلمك، وعلى الثاني فيه قولان:

(١) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٣٩٣).

أحدهما: أَنْ يكون الغوي بمعنى المغوي، كالأليم والوجيع، بمعنى: المؤلم والموجع، والمعنى: إِنَّكَ لَمْضِلٌ حِينَ قَتَلْتَ بِالْأَمْسِ رَجُلًا بِسَبِيكَ، وتدعونني اليوم إلى آخَرٍ.

والثاني: أَنْ يكون الغوي بمعنى الغاوي، والمعنى: إِنَّكَ غَاوٍ فِي قِتَالِكَ مَنْ لَا تَطِيقُ دَفْعَ شَرِّهِ عَنْكَ.

قوله: ﴿فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا﴾ أي: بالقبطي ﴿قَالَ يَمُوسَى﴾ هذا قولُ الإسرائيليِّ من غير خلافٍ علمناه بين المفسرين قالوا: لَمَّا رَأَى الإسرائيليُّ غضبَ موسى عليه، حين قال له: ﴿إِنَّكَ لَعَوِيٌّ مُبِينٌ﴾ وراه قد همَّ أَنْ يَبْطِشَ بالفرعوني، ظنَّ أَنَّهُ يريدُه فخاف على نفسه، فـ ﴿قَالَ يَمُوسَى أَرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي﴾ وكان قومُ فرعون لم يعلموا من قاتل القبطي، [١/٦١٦] إِلَّا أَنَّهُمْ أَتَوْا إِلَى فِرْعَوْنَ فَقَالُوا: إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَتَلُوا رَجُلًا مِنَّا، فَخَذَلْنَا بِحَقِّنَا، فَقَالَ: ابْغُونِي قَاتِلَهُ، وَمَنْ يَشْهَدُ عَلَيْهِ لَأَخْذَ لَكُمْ حَقَّكُمْ، فَبَيْنَا هُمْ يَطُوفُونَ وَلَا يَدْرُونَ مِنَ الْقَاتِلِ، وَقَعَتْ هَذِهِ الْخُصُومَةُ بَيْنَ الْإِسْرَائِيلِيِّ وَالْقَبْطِيِّ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي، فَلَمَّا قَالَ الْإِسْرَائِيلِيُّ لِمُوسَى: ﴿أَرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ﴾ انْطَلَقَ الْقَبْطِيُّ إِلَى فِرْعَوْنَ فَأَخْبَرَهُ: أَنَّ مُوسَى هُوَ الَّذِي قَتَلَ الرَّجُلَ، فَأَمَرَ بِقَتْلِ مُوسَى، فَعَلِمَ بِذَلِكَ رَجُلٌ مِنْ شِيعَةِ مُوسَى، فَأَتَاهُ فَأَخْبَرَهُ فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى﴾.

فَأَمَّا الْجَبَّارُ، فَقَالَ السُّدِّيُّ: هُوَ الْقِتَالُ، وَقَدْ شَرَحْنَاهُ فِي هُودَ^(١)، وَ﴿أَقْصَا الْمَدِينَةِ﴾ آخِرُهَا وَأَبْعَدُهَا، وَيَسْعَى: بِمَعْنَى يَسْرُعُ.

(١) انظر: تفسير سورة هود الآية رقم (٥٩).

قال ابن عباس: وهذا الرجل هو مؤمن آل فرعون، وسيأتي الخلاف في اسمه في سورة المؤمن، فأما الملائم الوجوه من الناس والأشراف.

وفي قوله: ﴿يَأْتِرُونَ بِكَ﴾ ثلاثة أقوال:

أحدها: يتشاورون فيك ليقتلوك، قاله أبو عبيدة^(١).

والثاني: يهمون بك، قاله ابن قتيبة^(٢).

والثالث: يأمر بعضهم بعضًا بقتلك، قاله الزجاج^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (١١) وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ (١٢) وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّكَاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا سَقَى حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأُبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ (١٣) فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ (١٤) فَجَاءَهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّكَ أَبَى يَدْعُوكَ لِجَعِزِكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (١٥) قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَبَاطَتْ أَسْتَجِرُّهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ (١٦) قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَي هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَبِيبٌ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ عَلَيْهِ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ (١٧) قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي

(١) مجاز القرآن (٢/ ١٠٠).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٣٠).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٣٨).

وَيَبْنِيكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدُونَ عَلَى اللَّهِ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٢٨﴾
[القصاص: ٢١-٢٨].

قوله: ﴿فَرَجَّ مِنْهَا﴾ أي: من مصر خائفًا وقد مضى تفسيره.

قوله: ﴿قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ يعني: المشركين أهل مصر.
﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ﴾:

قال ابن قُتَيْبَةَ: أي: تجاه مدين ونحوها، وأصله: اللقاء، وزيدت فيه التاء.
قال الشاعر [من البسيط] ^(١):

..... فَالْيَوْمَ قَصَّرَ عَنْ تِلْقَائِهِ الْأَمَلُ
أي: عن لقاءك.

قال المفسرون: خرج خائفًا بغير زاد ولا ظهر، وكان بين مصر ومدين مسيرة ثمانية أيام، ولم يكن له بالطريق علم، ف﴿عَسَى رَيْتَ أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أي: قصده.

قال ابن عباس: لم يكن له علم بالطريق إلا حسن ظنه بربه ^(٢).

(١) البيت للراعي النميري في ديوانه (ص: ١٩٨)، والكتاب (١/ ٤٤١)، وشرح الكتاب (٤/ ٨٤)، والمقاصد النحوية (٢/ ٣٣٧)، ولسان العرب (١٥/ ٢٥٤)، وبلا نسبة في أدب الكاتب (ص: ٦٠٤)، وغريب القرآن (ص: ٣٣١)، وصدرة: «أَمَلْتُ خَيْرَكَ هَلْ تَأْتِي مَوَاعِدُهُ».

(٢) رواه ابن جرير الطبري (١٨/ ٢٠٣)، وابن أبي حاتم (١٦٧٩٩) في تفسيرهما من طريق سعيد بن جبير، به.

وقال السُّدِّيُّ: بعث الله له مَلَكًا فدَلَّه، قالوا: ولم يكن له في طريقه طعامٌ إلا ورق الشَّجر، فورد ماء مدين، وخضرة البقل تترأى في بطنه من الهزال^(١).

والأمة: الجماعة، وهم الرُّعاة ﴿يَسْقُونَ﴾ مواشيهم ﴿وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ﴾ أي: من سوى الأمة ﴿أَمْرَاتَيْنِ﴾ وهما ابنتا شعيب.

قال مقاتل: واسمُ الكبرى: صُبُورا، والصُّغرى: عَبْرَا^(٢).

﴿تَذُودَانِ﴾:

قال ابنُ قُتَيْبَةَ: أي: تَكْفَانُ غَنَمَهما، فحذف الغنم اختصاراً^(٣).

قال المفسِّرون: وإنَّما فعلنا ذلك ليفرغ النَّاسُ، وتخلو لهما البئرُ.

قال موسى: ﴿مَا خَطْبُكُمَا﴾ أي: ما شأنكما لا تسقيان ﴿قَالَتَا لَا نَسْقِي﴾.

وقرأ ابنُ مسعودٍ، وأبو الجوزاء، وابنُ يعمر، وابنُ السَّمِيعِ: «لا نَسْقِي» برفع النُّونِ ﴿حَتَّى يَصْدِرَ الرِّعَاءُ﴾^(٤).

وقرأ أبو عمرو، وابنُ عامر، وأبو جعفر: «يَصْدُر» بفتح الياءِ وضمِّ الدَّالِ، أي: حتَّى يرجع الرِّعاءُ.

(١) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٢٨/١٨) بنحوه.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣٤١).

(٣) غريب القرآن (ص: ٣٣٢).

(٤) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٤)، والمحزر (٤/٢٨٣)، والبحر المحيط (٨/٢٩٧) عن ابن مصرف، وزاد في التحصيل (٥/١٤٤) طلحة بن سليمان

وقرأ الباقون: ﴿يُضْدِرُّ﴾ بضم الياء وكسر الدال^(١).

أرادوا: حتّى يرد الرّعاء غنمهم عن الماء، والرّعاء: جمع راع كما يقال: صَاحِبٌ وَصَحَابٍ.

وقرأ عكرمة، وسعيد بن جبير، وابنُ يعمر، وعاصمُ الجحدري: «الرّعاء» بضمّ الرّاء^(٢).

والمعنى: نحن امرأتان لا نستطيع أن نزاحم الرجال، ﴿وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾ لا يقدر أن يسقي ماشيته من الكبر، فلذلك احتجنا نحن إلى أن [٦١٦/ب] نَسْقِي، وكان على تلك البئرِ صخرةٌ عظيمةٌ، فإذا فرغ الرّعاء من سقيهم أعادوا الصّخرة، فتأتى المرأتان إلى فضولِ حياض الرّعاء، فتسقيان غنمهما ﴿فَسَقَى لَهُمَا﴾ موسى.

وفي صفة ما صنع قولان:

أحدهما: أنّه ذهب إلى بئرٍ أخرى، عليها صخرةٌ لا يقتلعها إلا جماعة من النَّاسِ، فاقتلعها وسقى لهما، قاله عمرُ بن الخطّاب، وشريح. والثاني: أنّه زاحم القومَ على الماء وسقى لهما، قاله ابنُ إسحاق. والمعنى: سقى غنمهما لأجلهما.

(١) السبعة (ص: ٤٩٢).

(٢) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٤) عن بعضهم.

﴿ثُمَّ تَوَلَّى﴾ أي: انصرف ﴿إِلَى الظِّلِّ﴾، وهو ظلُّ شجرة ﴿فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا﴾ السَّلامُ بمعنى إلى، فتقديره: إِنِّي إِلَى مَا ﴿أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ وأَرَادَ بِالْخَيْرِ: الطَّعَامَ.

وحكى ابن جرير: أَنَّهُ أَسْمَعَ الْمَرَاتِينَ هَذَا الْكَلَامَ تَعْرِيفًا أَنْ تَطْعَمَاهُ.
﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا﴾ المعنى: فَلَمَّا شَرِبَتْ غَنَمَهُمَا، رَجَعَتَا إِلَى أَبِيهِمَا، فَأَخْبَرَتْهُمَا خَبْرَ مُوسَى، فَبَعَثَ إِحْدَاهُمَا تَدْعُو مُوسَى^(١).

وفيها قولان:

أحدهما: الصُّغرى.

والثاني: الكُبرى.

فجاءته ﴿تَمْشَى عَلَى أَسْتَحْيَاءٍ﴾ قد سترت وجهها بكمِّ دُرْعِهَا.

وفي سبب استحياؤها ثلاثة أقوال:

أحدها: أَنَّهُ كَانَ مِنْ صِفَتِهَا الْحَيَاءُ، فَهِيَ تَمْشِي مَشْيَ مَنْ لَمْ يَعْتَدِ الْخُرُوجَ وَالْدُخُولَ.

والثاني: لِأَنَّهَا دَعَتْهُ لَتَكَاثُفِهِ، وَكَانَ الْأَجَلَ عِنْدَهَا أَنْ تَدْعُوهُ مِنْ غَيْرِ مَكَاثُفَةٍ.

والثالث: لِأَنَّهَا رَسُولُ أَبِيهَا.

قوله: ﴿لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا﴾ قال المفسِّرون: لَمَّا سَمِعَ مُوسَى هَذَا الْقَوْلَ، كَرِهَهُ وَأَرَادَ أَنْ لَا يَتَّبِعَهَا، فَلَمْ يَجِدْ بُدًّا لِلْجَهْدِ الَّذِي بِهِ مِنْ

(١) تفسير ابن جرير الطبري (٢١٥ / ١٨).

اتباعها، فتبعها فكانت الرِّيحُ تضرب ثوبها فيصف بعض جسدها، فناداها يا أمة الله كوني خلفي، ودليني الطريق، ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ﴾ أي: جاء موسى شعبيا، ﴿وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ﴾ أي: أخبره بأميره من حين ولد، والسبب الذي أخرجه من أرضه، قال: ﴿لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي: لا سلطان لفرعون بأرضنا، ولسنا في مملكته.

﴿قَالَتْ إِحْدَاهُمَا﴾ وهي الكبرى: ﴿يَتَأْتِيَ اسْتَفْجَرُهُ﴾ أي: اتَّخِذْهُ أَجِيرًا، ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَفْجَرْتُ الْقَوِيَّ الْأَمِينُ﴾ أي: خير مَنْ استعملت على عملك، مَنْ قَوِيَ عَلَى عَمَلِكَ وَأَدَّى الْأَمَانَةَ، وَأَنَا سَمَّتهُ قَوِيًّا لِرَفْعِهِ الْحَجَرَ عَنْ رَأْسِ الْبَثْرِ، وَقِيلَ: لِأَنَّهُ اسْتَقَى بَدَلِي لَا يُقْلِّهَا إِلَّا الْعَدَدُ الْكَثِيرُ مِنَ الرِّجَالِ، وَسَمَّتهُ أَمِينًا، لِأَنَّهُ أَمَرَهَا أَنْ تَمْشِيَ خَلْفَهُ.

وقال السُّدِّيُّ: قال لها شعيبٌ: قد رأيت قوَّته، فما يدريك بأمانته؟ فحدَّثته.

قال المفسِّرون: فرغب فيه شعيب، فقال له: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَكْهَلَكَ﴾ أي: أزوجهك ﴿إِحْدَى ابْنَتَي هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجِرَنِي ثَمَنِي حِجَجٍ﴾.

قال الفراء: تَأْجِرَنِي وَتَأْجِرَنِي بضم الجيم وكسرهما لغتان^(١).

قال الزَّجَّاجُ: والمعنى: تكون أجيرا لي ثمانين سنين ﴿فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ﴾ أي: فذلك تَفْضُلٌ منك، وليس بِوَاجِبٍ عَلَيْكَ^(٢).

(١) كتاب فيه لغات القرآن (ص: ١١٤).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٤١).



قوله: ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْسُقَ عَلَيْكَ﴾ أي: في العشر ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي: في حسن الصُّحبة والوفاء بما قلت.

﴿قَالَ﴾ له موسى: ﴿ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ﴾ أي: ذلك الذي وصفت وشرطت عليّ فلَكَ، وما شرطت لي من تزويج إحداهما فلي، فالأمرُ كذلك بيننا، وتمَّ الكلام هاهنا.

[١/٦١٧]

ثمَّ قال: ﴿أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ﴾ يعني: الثماني، والعشر.
قال أبو عُبَيْدَةَ: ما زائدة^(١).

قوله: ﴿قَضَيْتُ﴾ أي: أتممت ﴿فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ﴾ أي: لا سبيلَ عليّ، والمعنى: لا تعتد علي بأن تلزمني أكثر منه ﴿وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾.
قال الزَّجَّاجُ: أي: والله شَاهِدُنَا مَا عَقَدَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ^(٢).

واختلف العلماء في هذا الرَّجُل الذي استأجر موسى على أربعة أقوال:
أحدها: أَنَّهُ شَعِيبُ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ، وعلى هذا أكثر أهل التَّفْسِيرِ، وفيه أثرٌ عن النَّبِيِّ ﷺ يدلُّ عليه، وبه قال وهبٌ، ومقاتل^(٣).
والثاني: أَنَّهُ صَاحِبُ مَدِينٍ، واسمُه يثرى، قاله ابنُ عَبَّاسٍ.
والثالث: رَجُلٌ من قومِ شَعِيبٍ، قاله الحسنُ.

(١) مجاز القرآن (٢/ ١٠٢).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٤٢).

(٣) انظر: تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٤٢)، والدر المنثور (٦/ ٤٠٧).

والرابع: أنه يثرون ابن أخي شعيب، رواه عمرو بن مرة، عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود، وبه قال ابن السائب.

واختلفوا في التي تزوجها موسى من الابنتين على قولين:

أحدهما: الصغرى، روي عن ابن عباس.

والثاني: الكبرى، قاله مقاتل^(١).

وفي اسم التي تزوجها ثلاثة أقوال:

أحدها: صفوريا، حكاه أبو عمران الجوني.

والثاني: صفورة، قاله شعيب الجبائي.

والثالث: صُبوراً، قاله مقاتل^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ ۚ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ۝٣٩﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْوِسَ ۖ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝٤٠ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهْتَزُّ كَانَهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمْوِسُ أَقْبَلَ وَلَا تَخَفْ ۖ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ۝٤١ أَسْأَلُكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ يَصْءَاءٌ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَأَضْمُمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ ۖ فَذَلِكِ بُرْهَانِي مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝٤٢ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۝٤٣ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٤٢).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٤٢).

لِسَانًا فَأَرْسَلَهُ مَعِيَ رِذَاءًا يُصْدَقُ مِنِّي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٣١﴾ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيِّتِنَا أَنْتُمْ وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغٰلِبُونَ ﴿٣٥﴾ [القصص: ٢٩-٣٥].

قوله: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ﴾.

روى ابنُ عباسٍ، عن رسولِ الله ﷺ، أَنَّهُ سئل: أَيُّ الْأَجْلِينَ قَضَىٰ موسى؟ قال: «أَوْفَاهُمَا وَأَطْيَهُمَا»^(١).

قال مجاهدٌ: مكث بعد قضاءِ الأجلِ عندهم عشرًا آخرًا^(٢).

وقال وهبُ بنُ منبّهٍ: أقام عندهم بعد أنْ أَدخلَ عليه امرأته سنين، وقد سبق تفسيرُ هذه الآيةِ^(٣) إلى قولِهِ: ﴿أَوْ﴾.

وقرأ ابنُ كثيرٍ، ونافعٌ، وأبو عمرو، وابنُ عامرٍ، والكسائيُّ: «أو جذوة» بكسرِ الجيمِ.

وقرأ عاصمٌ بفتحها، وقرأ حمزةٌ، وخلفٌ، والوليدُ عن ابنِ عامرٍ بضمِّها، وكلها لغاتٌ^(٤).

(١) رواه الحميدي في مسنده (٥٤٥)، والبزار في مسنده (٢٢٤٥) كما في كشف الأستار، وأبو يعلى في مسنده (٢٤٠٨)، والبيهقي في الكبرى (١٩٤/٦) وغيرهم، والروايات مطولة ومختصرة، وقد روي موقوفًا على ابن عباس، وهو الصواب.

(٢) رواه ابن جرير الطبري (٢٣٧/١٨)، وابن أبي حاتم (١٦٨٦٩) في تفسيرهما من طريق ابن أبي نجیح، به.

(٣) انظر: تفسير سورة «طه» الآية رقم (١٠).

(٤) السبعة (ص: ٤٩٣).

قال ابن عباس: الجذوة: قطعة حطب فيها نار^(١).

وقال أبو عبيدة: قطعة غليظة من الحطب، ليس فيها لهب، وهي مثل الجذمة من أصل الشجرة، قال ابن مقبل [من البسيط]^(٢):

بَاتَتْ حَوَاطِبُ لَيْلَى يَلْتَمِسْنَ هَا جَزَلَ الْجُذَا غَيْرَ حَوَارٍ وَلَا دَعِرٍ
وَالدَّعِرُ: الذي قد نخر، ومنه رجل دأعِر أي: فاسد.

قوله: ﴿تُودِيكَ مِنْ شَطِئِ الْوَادِ﴾، وهو جانبه ﴿الْأَيْمَنِ﴾، وهو الذي عن يمين موسى ﴿فِي الْبَقْعَةِ﴾، وهي القطعة من الأرض ﴿الْمُبْرَكَةِ﴾ بتكليم الله موسى فيها من الشجرة أي: من ناحيتها.

وفي تلك الشجرة قولان:

أحدهما: أنها شجرة العُنب، قاله ابن عباس.

والثاني: عوسجة، قاله قتادة، وابن السائب، ومقاتل^(٣).

وما بعد هذا قد سبق بيأته^(٤) إلى قوله: ﴿إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ﴾ أي: من أن ينالك مكروه.

(١) أورده الواحدي في الوسيط (٣/٣٩٨).

(٢) البيت في ديوانه (ص: ٩١)، ومجاز القرآن (٢/١٠٣)، ولسان العرب (٤/٢٨٦) (دعر)، وتهذيب اللغة (٢/٢٠٣)، ومقاييس اللغة (٢/٢٨٣)، والمخصص (١١/٢٣)، والكامل (ص: ٦٨٣).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣٤٤).

(٤) انظر: تفسير سورة النمل الآية رقم (١٠).

قوله: ﴿أَسْلَكَ يَدَكَ﴾ أي: أدخلها ﴿وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ﴾ قد فسرنا الجناح في طه^(١) إِلَّا أَنَّ بَعْضَ الْمَفْسِّرِينَ خَالَفَ بَيْنَ تَفْسِيرِ اللَّفْظَيْنِ، فَشَرَحْنَاهُ. وقال ابنُ زَيْدٍ: جناحه الذَّرَاعُ والعَضْدُ والكَفُّ^(٢).

وقال الزَّجَّاجُ: الجناحُ هاهنا العَضْدُ، ويقال لليدِ كلها: جناحُ^(٣).

وحكى ابنُ الأنباريِّ، عن الفَرَّاءِ أَنَّهُ قَالَ: الجناحُ هاهنا العصا. [٦١٧/ب]

قال ابنُ الأنباري: الجناحُ للإنسان مشبه بالجناح للطائر، ففي حال تشبه العرب رجلي الإنسان بجناحي الطائر، فيقولون: قد مضى فلانُ طائراً في جناحيه، يعنون ساعياً على قدميه، وفي حال يجعلون العَضْدَ منه بمنزلة جناحي الطائر كقوله: ﴿وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ﴾ وفي حال يجعلون العصا بمنزلة الجناح، لأنَّ الإنسان يدفع بها عن نفسه كدفع الطائر عن نفسه بجناحيه، كقوله: ﴿وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ﴾، وإنَّما يوقع الجناح على هذه الأشياء تشبيهاً واستعارةً، كما يقال: قد قَصَّ جناح الإنسان، وقد قطعت يده ورجله: إذا وقعت به جائحة أبطلت تصرُّفه، ويقول الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ: أنت يدي ورجلي، أي: أنت من به أصل إلى محايي، قال جرير [من الوافر]^(٤):

(١) انظر: تفسير سورة «طه» الآية رقم (٢٢).

(٢) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٨٩٤).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (١٤٣/٤).

(٤) في ديوانه (٨٩/١)، والعقد الفريد (٣٣١/١)، وشرح شواهد المغني (٤٣/١).

سَأَشْكُرُ إِنْ رَدَدْتَ إِلَيَّ رِيثِي وَأَثَبْتَ الْقَوَادِمَ فِي جَنَاحِي
وقالت امرأة من العرب ترثي زوجها الأغر^(١):

يَا عِظْمَتِي فِي النَّائِبَاتِ وَيَا رُكْنِي الْأَعْرُ وَيَا يَدَيِ الْيُمْنَى
لَا صُنْتُ وَجْهًا كُنْتُ صَائِنُهُ أَبَدًا وَوَجْهَكَ فِي الثَّرَى يَبْلَى
فَأَمَّا «الرَّهْبُ»، فقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «مِنَ الرَّهْبِ»
بفتح الرَّاءِ والهاءِ.

وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «مِنَ الرَّهْبِ» بضم
الرَّاءِ وسكونِ الهاءِ.

وقرأ حفص، وأبان عن عاصم: «مِنَ الرَّهْبِ» بفتح الرَّاءِ وسكونِ الهاءِ^(٢).
وهي قراءة ابن مسعود، وابن السَّمِيعِ.

وقرأ أبي بن كعب، والحسن، وقتادة، بضم الرَّاءِ والهاءِ^(٣).

قال الزَّجَّاجُ: الرَّهْبُ، والرَّهْبُ بمعنى واحد، مثل الرُّشْدِ، والرَّشْدِ^(٤).

وقال أبو عبيدة: الرَّهْبُ، والرَّهْبَةُ بمعنى: الخوفِ والفرق^(٥).

(١) البيتان في بلاغات النساء لأحمد بن أبي طاهر ابن طيفور (ص: ١٨٩)

(٢) السبعة (ص: ٤٩٣).

(٣) «الرَّهْبُ» عن عيسى بن عمر، والجحدري في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٤)،
والتحصيل (١٤٦/٥).

(٤) معاني القرآن وإعرابه (١٤٣/٤).

(٥) مجاز القرآن (١٠٤/٢).



وقال ابنُ الأنباري: الرَّهْب، والرُّهْب، والرَّهَب مثل الشَّغْل، والشُّغْل، والشَّغْل، والبَخْل، والبُخْل، والبَخْل، وتلك لغات ترجعُ إلى معنى الخوفِ والفرقِ.

وللمفسرين في معنى هذه الآية ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه لما هرب من الحيَّة، أمره الله أن يضمَّ إليه جناحه، ليذهب عنه الفزعُ.

قال ابنُ عباسٍ: المعنى: اضمم يدك إلى صدرك من الخوف، ولا خوفَ عليك^(١).

وقال مجاهدٌ: كل من فزعَ فضمَّ جناحه إليه، ذهب عنه الفزعُ^(٢).

والثاني: أنه لما هالهُ بياضُ يدهِ وشعاعها، أمر أن يدخلها في جيبه، فعادت إلى حالتها الأولى.

والثالث: أن معنى الكلام سَكَّن روعَكَ وثَبَّتْ جَأَشَكَ.

قال أبو عليٍّ: ليس يرادُ به الضم بين الشئيين، إنما أمر بالعزمِ على ما أمر به والجد فيه، ومثله اشدد حيازيمك للموتِ^(٣).

قوله: ﴿فَذَانِكَ﴾.

قرأ ابنُ كثيرٍ، وأبو عمرو: «فَذَانِكَ» بالتشديد.

(١) أورده الواحدي في الوسيط (٣/٣٩٨).

(٢) المصدر السابق.

(٣) الحجة (٥/٤١٦).

وقرأ الباقون: ﴿فَذَانِكَ﴾ بالتخفيف^(١).

قال الزجاج: التشديد تنبيه «ذَلِكَ»، والتخفيف تنبيه «ذَاكَ» فجعل اللام في «ذَلِكَ» بدلاً من تشديد النون في ذانك، ﴿بُرْهَانًا﴾ أي: بيانان اثنان^(٢).

[١/٦١٨] قال المفسرون: فذانك يعني: العصا، واليد حجّتان من الله لموسى على صدّيقه.

﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾ أي: أرسلنا بهاتين الآيتين إلى فرعون، وقد سبق تفسير ما بعد هذا^(٣) إلى قوله: ﴿هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا﴾ أي: أحسن بيانا، لأن موسى كان في لسانه أثر الجمرة التي تناولها، ﴿فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا﴾.

قرأ الأكثرون: ﴿رِدْءًا﴾ بسكون الدال وبعدها همزة.

وقرأ أبو جعفر: «رِدَا» بفتح الدال وألف بعدها من غير تنوين ولا همز.

وقرأ نافع كذلك، إلا أنه نون^(٤).

وقال الزجاج: الرّدء: العَوْنُ، يقال: رَدَأْتُهُ أَرَدُوهُ رَدْءًا: إذا أعتته^(٥).

قوله: ﴿رِدْءًا يُصَدِّقُنِي﴾.

قرأ عاصم، وحزرة: ﴿يُصَدِّقُنِي﴾ بضم القاف.

(١) السبعة (ص: ٤٩٣).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٤٣).

(٣) انظر: تفسير سورة الشعراء الآية رقم (١٤).

(٤) السبعة (ص: ٤٩٤).

(٥) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٤٤).



وقرأ الباقر بسكونِ القاف^(١).

قال الزَّجَّاجُ: من جزم «يُصَدِّقُنِي» فعلى جوابِ المسألة: أرسله «يُصَدِّقُنِي»، ومن رفعَ فالمعنى: ردءاً مصدقاً لي^(٢).

وأكثر المفسرين على أنه أشار بقوله تعالى: ﴿يُصَدِّقُنِي﴾ إلى هارون.

وقال مقاتل بن سليمان: لكي يصدقني فرعون^(٣).

قوله: ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾.

قال الزَّجَّاجُ: المعنى: سنعينك بأخيك، ولفظ العضد على جهة المثل، لأنَّ اليدَ قوائمها عضدُها، وكلُّ معينٍ فهو عضدٌ، ﴿وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا﴾ أي: حجةً بينةً.

وقيل للزيت: السليط؛ لأنه يستضاء به، والسلطان: أبين الحجج^(٤).

قوله: ﴿فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا﴾ أي: بقتلٍ ولا أذى.

وفي قوله: ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ ثلاثة أقوال:

أحدها: أنَّ المعنى: تمتنعان منهم بآياتنا وحججنا، فلا يصلون إليكما.

والثاني: أنه متعلق بما بعده، فالمعنى: ﴿بَيِّنَاتٍ أَنْتُمَا وَمِنْ أَتْبَعَكُمَا

الْقَلِيلُونَ﴾، أي: تغلبون بآياتنا.

(١) السبعة (ص: ٤٩٤).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٤٤).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٤٥).

(٤) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٤٤).

والثالث: أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا تقديره: ونجعل لكما سلطانًا بآياتنا، فلا يصلون إليكما.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا يَنْذِرُ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾ (٣٦) وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ وَمَن تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٧﴾ [القصاص: ٣٦-٣٧].

قوله: ﴿مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى﴾ أي: ما هذا الذي جئتنا به إلا سحرٌ افتريته من قبل نفسك ولم تبعث به، ﴿وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾ الذي تدعونا إليه ﴿فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾. ﴿وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ﴾:

وقرأ ابن كثير: «قال موسى» بلا واو، وكذلك هي في مصاحفهم^(١).

﴿بِمَن جَاءَ بِالْهُدَى﴾ أي: هو أعلم بالحق منا ﴿وَمَن تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ﴾.

وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، والمفضل: «يَكُونُ» بالياء، والباقون بالتاء^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَأْتِيهَا الْمَلَائِكَةُ لَعَلَّيْنِ إِيَّاهُ يَأْتِيَانِ فَاهْتَبِطْ عَلَى الصُّلْبِ سِلَاحُكَ إِنَّكَ مِنْ أَكْذِبِينَ﴾ (٣٨) وَأَسْتَكَبرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ يَغْيِرُ الْحَقَّ وَظَنُوا

(١) السبعة (ص: ٤٩٤).

(٢) السبعة (ص: ٤٩٤).

أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٣٦﴾ فَأَخَذَتْهُ وَجُودُهُ، فَنبَذَتْهُمْ فِي النَّارِ فَأَنْظَرَ كَيْفَ
كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٣٧﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَكْذِبُونَ إِلَى الْكَارِ وَيَوْمَ
الْقِيَمَةِ لَا يُصْرُونَ ﴿٣٨﴾ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ
مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴿٣٩﴾ [القصص: ٣٨-٤٢].

قوله: ﴿فَأَوْقَدْ لِي يَهْمَنُ عَلَى الطِّينِ﴾.

قال ابن قُتَيْبَةَ: المعنى: اصنع لي الأجر، ﴿فَأَجْعَلْ لِي صَرْحًا﴾ أي: قصرًا عاليًا^(١).

وقال الزَّجَّاجُ: الصَّرح كل بناءٍ متَّسع مرتفع^(٢).

وجاء في التفسير: أنه لما أمر هامان - وهو وزيره - ببناء الصَّرح،
جمع العمَّال والفعلة حتى اجتمع خمسون ألف بناء سوى الأتباع، فرفعوه
وشيدوه حتى ارتفع ارتفاعاً لم يبلغه بنيان أحد قط، فلما تمَّ ارتقى
فرعون فوقه، وأمر بنشابة فرمى بها نحو السماء، فرُدَّت وهي متلَطَّخة
بالدم، فقال: قد قتلْتُ إله موسى، فبعث الله تعالى جبريل فضربه بجناحه
فقطَّعه ثلاث قطع، فوقعت قطعة على عسكر فرعون، فقتلت ألف ألف
رجل، ووقعت أخرى في البحر، وأخرى في المغرب.

قوله: ﴿لَعَلِّي أَطْلُعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى﴾ أي: أصعدُ إليه وأُشرفُ عليه.

(١) غريب القرآن (ص: ٣٣٣).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٤٥).



[٦١٨/ب] ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ﴾ يعني: موسى ﴿مِنَ الْكَذِبِينَ﴾ في ادِّعَائِهِ إِيَّاهَا غَيْرِي.

وقال ابن جرير: المعنى: أظنُّ موسى كاذبًا في ادِّعَائِهِ، أنَّ في السَّماءِ ربًّا أرسله^(١).

﴿وَأَسْتَكَبرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ﴾ يعني أرض مصر ﴿يَغْيِرُ الْحَقَّ﴾ أي: بالباطل والظلم ﴿وَوَظَنُوا أَنَّهُمْ إِلَهًا لَا يُرْجَعُونَ﴾ بالبعث للجزاء.

قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: ﴿لَا يُرْجَعُونَ﴾ برفع الياء.

وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي: بفتحها^(٢).

قوله: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ﴾ أي: في الدُّنيا ﴿أَيِّمَةً﴾ أي: قادة في الكفر يأتهم بهم العتاة، ﴿يَكْذِبُونَ إِلَى النَّكَارِ﴾ لَأَنَّ مَنْ أَطَاعَهُمْ دَخَلَهَا ﴿لَا يُصْرُونَ﴾ بمعنى: يمنعون من العذاب، وما بعد هذا مفسرٌ في هود^(٣).

قوله: ﴿مِنَ الْمُقْبُوحِينَ﴾ أي: من المبعدين الملعونين.

قال أبو زيد: يقال: قَبَحَ الله فلانًا، أي: أبعده من كلِّ خير^(٤).

(١) تفسير ابن جرير الطبري (٢٥٤/١٨).

(٢) السبعة (ص: ٤٩٤).

(٣) انظر: تفسير سورة هود الآيات رقم (٦٠، ٩٩).

(٤) أورده الواحدي في الوسيط (٣/٤٠٠).

وقال ابن جريج: معنى الآية: وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة لعنة أخرى، ثُمَّ استقبل الكلام فقال: هم من المقبوحين^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (١٣) وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١١﴾ وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿١٥﴾ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٦﴾ وَلَوْلَا أَنْ نُصِيبَهُمْ مُصِيبَةً بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾﴾ [القصص: ٤٣-٤٧].

قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى﴾ يعني: قوم نوح، وعاد، وشمود وغيرهم.

﴿بَصَائِرَ لِلنَّاسِ﴾ أي: ليصروا به ويهتدوا.

قوله: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ﴾.

قال الزجاج: أي: وما كنت بجانب الجبل الغربي^(٢).

قوله: ﴿إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ﴾ أي: أحكمنا الأمر معه بإرساله إلى فرعون وقومه.

(١) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٢٥٨/١٨) من طريق حجاج، به.

(٢) معاني القرآن وإعرابه (١٤٦/٤).

﴿وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ لذلك الأمر، وفي هذا بيان لصحة [نبوة] (١)
 نبينا ﷺ، لأنهم يعلمون أنه لم يقرأ الكتب، ولم يشاهد ما جرى فلولا أنه
 أوحى إليه ذلك ما علم.

قوله: ﴿وَلَكِنَّا أَشْنَا قُرُونًا﴾ أي: خلقنا أمما من بعد موسى ﴿فَطَاوَلْ
 عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ أي: طال إمهالهم، فنسوا عهد الله وتركوا أمره، وهذا يدل
 على أنه قد عهد إلى موسى وقومه عهود في أمر محمد ﷺ، وأمروا بالإيمان
 به، فلما طال إمهالهم أعرضوا عن مراعاة العهود، ﴿وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا﴾
 أي: مقيما ﴿فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾ فتعلم خبر موسى وشعيب وابنتيه، فقتلو
 ذلك على أهل مكة، ﴿وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ أرسلناك إلى أهل مكة،
 وأخبرناك خبر المتقدمين، ولولا ذلك ما علمته ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ﴾
 أي: بناحية الجبل الذي كلم عليه موسى ﴿إِذْ نَادَيْنَا﴾ موسى وكلمناه،
 هذا قول الأكثرين.

وقال أبو هريرة: كان هذا النداء: يا أمة محمد أعطيتكم قبل أن
 تسألوني، واستجبت لكم قبل أن تدعوني (٢).

قوله: ﴿وَلَكِن رَّحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾

(١) زيادة من (س).

(٢) رواه النسائي في الكبرى (١١٣١٨)، وابن جرير الطبري (٢٦٢/١٨)، وابن أبي حاتم
 (١٦٩٤٦) في تفسيرهما، والحاكم في المستدرک وصححه (٤٤٣/٢) من طريق أبي زرعة
 ابن عمرو بن جرير به، بنحوه.

قال الزَّجَّاجُ: المعنى: لم تشاهد قصص الأنبياء، ولكننا أوحينا إليك، وقصصناها عليك رحمةً من ربِّك^(١).

﴿وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ﴾ جوابُ «لولا» محذوفٌ تقديره: لولا أنهم يحتجُّون بتركِ الإرسالِ إليهم لعاجلناهم بالعقوبة، وقيل: لولا ذلك لم نحتج إلى إرسالِ الرُّسلِ ومؤاثرَةِ الاحتجاج.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أُولَٰئِكَ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ﴿٤٨﴾ قُلْ فَاتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٩﴾ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ يَغْوِي هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥١﴾ الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَكَنَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذْ أَنَا نَادِيهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿٥٣﴾ أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَبِذَرْنَاهُمْ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ وَمَا زَفَقْنَاهُمْ بِنِفْقَتِهِمْ ﴿٥٤﴾ وَإِذْ سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْنِئُ الْجَاهِلِينَ ﴿٥٥﴾﴾ [القصص: ٤٨-٥٥].

قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ﴾ يعني: أهل مكة ﴿الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا﴾ وهو محمَّد ﷺ والقرآن ﴿قَالُوا لَوْلَا﴾ أي: هلاً ﴿أُوتِيَ﴾ محمَّد ﷺ من الآيات ﴿مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ﴾ كالعصا واليد.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٤٧).

قال المفسرون: أمرت اليهودُ قريشاً أن تسألَ محمداً مثل ما أوتي [٦١٩/أ] موسى، فقال الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى﴾ أي: فقد كفروا بآياتِ موسى.

﴿قَالُوا﴾ في المشارِ إليهم قولان:

أحدهما: اليهودُ.

والثاني: قريش.

﴿سِحْرَانِ﴾ قرأ ابنُ كثيرٍ، ونافعٌ، وأبو عمرو، وابنُ عامرٍ: «ساحران»^(١).

﴿نَظَاهَرَا﴾ أي: تعاونا.

وروى العباسُ الأنصاري، عن أبي عمرو: «تَظَاهَرَا» بتشديد الظاء^(٢).

وفيمن عنوا ثلاثة أقوال:

أحدها: موسى ومحمد، قاله ابنُ عباسٍ، والحسنُ، وسعيدُ بنُ جبْرِ، فعلى هذا هو من قولٍ مشركي العربِ.

والثاني: موسى وهارون، قاله مجاهدٌ، فعلى هذا هو من قولٍ اليهودِ لهما في ابتداءِ الرِّسالةِ.

والثالث: محمدٌ وعيسى، قاله قتادةٌ، فعلى هذا هو من قولٍ اليهودِ الذين لم يؤمنوا بنبيِّنا.

(١) السبعة (٤٩٥).

(٢) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٤) عن يحيى الذماري.

وقرأ عاصمٌ، وحمزةٌ، والكسائيُّ: ﴿سِحْرَانِ﴾.

وفيه ثلاثة أقوالٍ:

أحدها: التوراةُ والفرقانُ، قاله ابنُ عباسٍ، والسُّدِّيُّ.

والثاني: الإنجيلُ والقرآنُ، قاله قتادةٌ.

والثالث: التوراةُ والإنجيلُ، قاله أبو مجلِّزٍ، وإسماعيلُ بنُ أبي خالدٍ.

ومعنى الكلام: كلُّ سحرٍ منهما يقوِّي الآخرَ، فنسب التَّظَاهَرَ إلى السحَّرين توسُّعاً في الكلام.

﴿وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كِفْرٍ نَّعْتَمِدُ﴾ يعنون: ما تقدَّم ذكره، على اختلافِ الأقوالِ، فقال الله لنبيه ﴿قُلْ﴾ ﴿لَكُمْ كَفَارٌ مِّمَّا كَفَرْتُمْ﴾ ﴿فَأَتَوْا بِكُتُبٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا﴾ أي: من التوراةِ والقرآنِ، ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿أَنَّهُمَا سَاحِرَانِ﴾.

﴿فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ﴾ أي: فإن لم يأتوا بمثلِ التَّوراةِ والقرآنِ، ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُمَا كَاذِبَانِ﴾ أي: أن ما ركبوه من الكفرِ، لم يحملهم عليه حجةٌ، وإنما أثروا فيه الهوى ﴿وَمَنْ أَضَلُّ﴾ أي: ولا أحد أضلُّ، ﴿مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ يَغْتَرِ هُدًى ﴿أي: بغيرِ رشادٍ ولا بيانٍ جاء﴾ ﴿مِّنْ اللَّهِ﴾.

﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ﴾:

وقرأ الحسنُ، وأبو المتوكِّلُ، وابنُ يعمرَ: «وَصَّلْنَا» بتخفيفِ الصَّادِ^(١).

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٤)، والتحصيل (٥/ ١٦٩) عن الحسن.



وفي المشار إليهم قولان:

أحدهما: أنهم قريش، قاله الأكثرون، منهم مجاهدٌ.

والثاني: اليهود، قاله رفاعَةُ القرظي.

والمعنى: أنزلنا القرآن يتبع بعضه بعضًا، ويخبر عن الأمم الخالية، كيف عذبوا لعلهم يتعظون.

قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَلَكْتَبَ﴾ وفيهم ثلاثة أقوال:

أحدها: أنهم مؤمنو أهل الكتاب، رواه العوفي، عن ابن عباس، وبه قال مجاهدٌ.

والثاني: مسلمو أهل الإنجيل.

روى سعيد بن جبير، عن ابن عباس: أن أربعين من أصحاب النجاشي قدموا على رسول الله ﷺ فشهدوا معه أحدًا، فنزلت فيهم هذه الآية^(١).

والثالث: مسلمو اليهود، كعبد الله بن سلام وغيره، قاله السدي.

قوله: ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾ أي: من قبل القرآن، ﴿هُمْ بِهِ﴾ في هاء الكناية قولان:

أحدهما: أنها ترجع إلى محمد ﷺ، لأن ذكره كان مكتوبًا عندهم في كتبهم، فآمنوا به.

(١) رواه الطبراني في الأوسط (٧٦٦٢)، وابن الأعرابي في معجمه (٤٧٦) من طريق علي بن ثابت

الدهان، عن يعقوب القمي، عن جعفر بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبير، به، بنحوه.

قال الطبراني: لم يرو هذا الحديث عن جعفر بن أبي المغيرة إلا يعقوب القمي، تفرد به:

علي بن ثابت.

والثاني: إلى القرآن.

قوله: ﴿وَلِذَا يَنْتَلَىٰ عَلَيْهِمُ﴾ يعني: القرآن ﴿قَالُوا آمَنَّا بِهِ﴾، ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ﴾ أي: من قبل نزول القرآن ﴿مُسْلِمِينَ﴾ أي: مخلصين لله مصدقين بمحمد، وذلك لأن ذكره كان في كتبهم فآمنوا به ﴿أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾. [٦١٩/ب]

في المشار إليهم قولان:

أحدهما: أنهم مؤمنوا أهل الكتاب، وهذا قول الجمهور، وهو الظاهر، وفيما صبروا عليه قولان:

أحدهما: أنهم صبروا على الكتاب الأول، وصبروا على اتباعهم محمدًا، قاله قتادة، وابن زيد.

والثاني: أنهم صبروا على الإيمان بمحمد قبل أن يبعث، ثم على اتباعه حين بعث، قاله الضحاك.

والقول الثاني: أنهم قوم من المشركين، أسلموا فكان قومهم يؤذونهم، فصبروا على الأذى، قاله مجاهد.

قوله: ﴿وَيَذَرُونِ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ﴾ فيه أقوال قد شرحناها في الرعد^(١).

قوله: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

إحداها: الأذى والسب، قاله مجاهد.

(١) انظر: تفسير سورة الرعد الآية رقم (٢٢).

والثاني: الشُّرْكُ، قاله الضَّحَّاكُ.

والثالث: أَنَّهُمْ قَوْمٌ مِنَ الْيَهُودِ آمَنُوا، فكانوا يسمعون ما غيرَ اليهودِ من صفةِ رسولِ الله ﷺ، فيكرهون ذلك، ويعرضون عنه، قاله ابنُ زيدٍ.

وهل هذا منسوخٌ أم لا؟ فيه قولان.

وفي قوله: ﴿وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ﴾ قولان:

أحدهما: لنا ديننا ولكم دينكم.

والثاني: لنا حلمنا ولكم سفهكم.

﴿سَلَّمَ عَلَيْكُمْ﴾.

قال الزَّجَّاجُ: لم يُريدوا التَّحِيَّةَ، وإنَّما أرادوا بيننا وبينكم المَآرَكَةَ، وهذا قبل أن يؤمرَ المسلمون بالقتال^(١).

وذكر أهلُ التَّفْسِيرِ^(٢): أَنَّ هذا منسوخٌ بآيةِ السِّيفِ.

وفي قوله: ﴿لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ﴾ ثلاثة أقوال:

إحداها: لا نبتغي دينَ الجاهلين.

والثاني: لا نطلبُ مجاورتهم.

والثالث: لا نريدُ أن نكونَ جهَّالًا.

(١) معاني القرآن وإعراجه (٤/ ١٤٩).

(٢) وفي (س): (المفسرون).

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (٥٦) وَقَالُوا إِن نَّبْعِ الْهُدَى مَعَكَ نُنْخِطِفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْلَمْ نُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا ءَامِنًا يُجَوِّي إِلَيْهِ شَرَّتْ كُلُّ شَيْءٍ رَزَقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٥٧) وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فَنِلَّاكَ مَسْكَنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ (٥٨)﴾ [القصص: ٥٦-٥٨].

قوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ قد ذكرنا سبب نزولها عند قوله: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ١١٣] (١).

وقد روى مسلمٌ فيما انفرد به عن البخاريٍّ من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ لعُمّة «قُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ لَكَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ». فقال: لَوْلَا أَنْ تُعَيِّرَنِي نِسَاءُ قُرَيْشٍ، يَقُلْنَ: إِنَّمَا حَمَلُهُ عَلَى ذَلِكَ الْجَزَعُ لَا قُرَرْتُ بِهَا عَيْنُكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ (٢).

قال الزَّجَّاجُ: أجمع المفسِّرون أنها نزلت في أبي طالب (٣).

وفي قوله: ﴿مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ قولان:

أحدهما: من أحببت هدايته.

والثاني: من أحببته لقرابته.

(١) انظر: تفسير سورة التوبة الآية رقم (١١٣).

(٢) رواه مسلم (٢٥).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/١٤٩).

قوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يرشد لدينه مَنْ يَشَاءُ، ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ أي: من قدر له الهدى.

قوله: ﴿وَقَالُوا إِن تَتَّبِعِ الْهْدَىٰ مَعَكَ﴾:

قال ابنُ عباسٍ في روايةِ العوفي: هم ناسٌ من قريش قالوا ذلك^(١).

وقال في رواية ابنِ أبي مُليكة: إِنَّ الْحَارِثَ بْنَ عَامِرٍ بنِ نوفل قال ذلك^(٢).

وذكر مُقاتِلٌ أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ عَامِرٍ قال لرسولِ الله ﷺ: إِنَّا نَعْلَمُ أَنَّ الَّذِي تَقُولُ حَقٌّ، وَلَكِنْ يَمْنَعُنَا أَنْ تَتَّبِعَ الْهَدَىٰ مَعَكَ خِشْيَةً أَنْ تَخْطِفَنَا الْعَرَبُ مِنْ أَرْضِنَا، يَعْنُونَ مَكَّةَ، وَمَعْنَى الْآيَةِ: إِنَّا أَتْبَعْنَاكَ عَلَى دِينِكَ خِفْنَا الْعَرَبَ لِمَخَالَفَتِنَا إِيَّاهَا^(٣).

والتَّخْطُفُ: الانتزاعُ بِسُرْعَةٍ، فَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَوْلَهُمْ فَقَالَ: ﴿أَوَلَمْ تُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا﴾ أي: أَوَلَمْ نَسْكُنْهُمْ حَرَمًا؟ وَنَجْعَلُهُ مَكَانًا لَهُمْ، وَمَعْنَى ﴿ءَامِنًا﴾: ذُو أَمْنٍ يَأْمَنُ فِيهِ النَّاسُ، وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرَبَ كَانَ يَغِيرُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ، وَأَهْلُ مَكَّةَ آمِنُونَ فِي الْحَرَمِ مِنَ الْقَتْلِ وَالسَّبْيِ وَالْعَارَةِ، أَي: فَكَيْفَ يَخَافُونَ إِذَا أَسْلَمُوا وَهُمْ فِي حَرَمٍ آمِنٍ؟

(١) رواه ابن جرير الطبري (٢٨٧ / ١٨)، وابن أبي حاتم (١٧٠٠٧) في تفسيرهما من طريق العوفي، به.

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٢٨٧ / ١٨) من طريق ابن جريج، عن ابن أبي مليكة، به.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣ / ٣٥١).



﴿يُجِبِّي﴾.

قرأ نافع: «تُجِبِّي» بالتاء، أي: تجمع إليه وتُحْمَل من كل النواحي الثمرات.
﴿رَزَقًا مِّنْ لَّدُنَّا﴾ أي: من عندنا ﴿وَلَكِنَ أَكْثَرُهُمْ﴾ يعني: أهل مكة
﴿لَّا يَعْلَمُونَ﴾ أَنَّ الله هو الذي فعل بهم ذلك فيشكرونه.

ومعنى الآية: إذا كنتم آمنين في حرمي، تأكلون رزقي وتعبدون
غيري، فكيف تخافون إذا عبدتموني وآمنتم بي؟ ثُمَّ خوفهم عذاب الأمم
الخالية فقال: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا﴾.

قال الزجاج: ﴿مَعِيشَتَهَا﴾ منصوبة بإسقاط «في» والمعنى: بطرت في
معيشتها، والبطر: الطغيان في النعمة^(١).

قال عطاء: عاشوا في البطر، فأكلوا رزق الله وعبدوا الأصنام^(٢).

قوله: ﴿فَلَنَلَّكَ مَسْكَنُهُمْ وَلَوْ تُشَكِّنْ مِنْ بَعْدِهِ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

قال ابن عباس: لم يسكنها إلا المسافرون ومازَّ الطريق يوماً أو ساعة^(٣).

والمعنى: لم تسكن من بعدهم إلا سُكُونًا قَلِيلًا، ﴿وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ﴾
أي: لم يخلفهم أحدٌ بعد هلاكهم في منازلهم، فبقيت خراباً غير مسكونة.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٥٠).

(٢) أورده الثعلبي في تفسيره (٧/ ٢٥٦).

(٣) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٤٠٤).

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾ (٨) وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ (١٠) أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَنَعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ (١١) [الفصل: ٥٩-٦١].

قوله: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى﴾ يعني القرى الكافر أهلها ﴿حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا﴾ أي: في أعظمها ﴿رَسُولًا﴾، وإنما خصَّ الأعظم ببعثة الرسول، لأنَّ الرسول إنما يبعث إلى الأشراف، وأشراف القوم ملوكهم، وإنما يسكنون المواضع التي هي أمُّ ما حولها.

وقال قتادة: أمُّ القرى: مكة، والرسول: محمد ﷺ (١).

قوله: ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَتِنَا﴾:

قال مقاتل: يخبرهم الرسول أنَّ العذاب نازل بهم، إن لم يؤمنوا (٢).

قوله: ﴿وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾ أي: بظلمهم أهلهم، وظلمهم شركهم.

قوله: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: ما أعطيتكم من مالٍ وخيرٍ ﴿فَمَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾، تمتعون به أيام حياتكم، ثم يفنى وينقضي، وما عند الله

(١) رواه ابن جرير الطبري (١٨/ ٢٩١)، وابن أبي حاتم (١٧٠١٩) في تفسيرهما من طريق سعيد بن أبي عروبة، به.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٥١).



من الثواب ﴿حَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ أفضل وأدوم لأهلِهِ، ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أَنَّ الباقي أفضل من الفاني؟

قوله: ﴿أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا﴾ اختلف فيمن نزلت على أربعة أقوال:

أحدها: أنها نزلت في رسول الله ﷺ، وأبي جهل.

والثاني: في عليٍّ وحزرة وأبي جهل.

والقولان مرويان عن مجاهد^(١).

والثالث: في المؤمن والكافر، قاله قتادة^(٢).

والرابع: في عمار والوليد بن المغيرة، قاله السدي.

وفي الوعد الحسن قولان:

أحدهما: الجنة.

والثاني: النصر.

قوله: ﴿فَهُوَ لَنَقِيرَ﴾ أي: مصيبه ومدركه ﴿كَمْ مَنَعْنَاهُ مَنَعَ الْحَيَاةِ

الدنيا﴾ أي: كمن هو ممتع بشيء يفنى ويزول عن قريب، ﴿ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾.

فيه قولان:

أحدهما: من المحضرين في عذاب الله، قاله قتادة.

(١) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٢٩٤ / ١٨) من طريق أبان بن تغلب، به.

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٢٩٣ / ١٨) من طريق سعيد، به.

والثاني: من المحضرين للجزاء، حكاها الماوردي^(١).

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ (٦٢) قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ (٦٣) وَقِيلَ أَذْعَوْا شُرَكَاءَكُمْ فَذَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ (٦٤) وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ (٦٥) فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ (٦٦) فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ أَن يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ (٦٧) [القصص: ٦٢-٦٧].

قوله: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ﴾ أي: ينادي الله تعالى المشركين يوم القيامة، فيقول: ﴿أَيْنَ شُرَكَائِيَ﴾ هذا على حكاية قولهم، والمعنى: أين شركائي في قولكم؟ ﴿قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ﴾ أي وجب عليهم العذاب، وهم رؤساء الضلالة، وفيهم قولان:

أحدهما: أنهم رؤوس المشركين.

والثاني: أنهم الشياطين.

﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا﴾ يعنون الأتباع ﴿أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا﴾ أي: أضللناهم كما ضللنا، ﴿تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ﴾ أي: تبرأنا منهم إليك، والمعنى: أنهم يتبرأ بعضهم من بعض، ويصيرون أعداء.

وقيل لكفار بني آدم ﴿أَذْعَوْا شُرَكَاءَكُمْ﴾ أي: استغيثوا بالهتكتم لتخلصكم من العذاب، ﴿فَذَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾ أي: فلم يجيبوهم إلى نصرهم.

﴿وَرَأَوْا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ﴾.

قال الزَّجَّاجُ: جوابُ «لو» محذوفٌ، والمعنى: لو أَنَّهُمْ كانوا يهتدون، لما اتَّبَعُوهم ولما رأوا العذاب^(١).

قوله: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ﴾ أي: ينادي الله الكفار، ويسألهم ﴿فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾.

﴿فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ﴾:

وقرأ أبو رزين العقيلي، وقتادة، وأبو العالية، وأبو المتوكل، وعاصم الجحدري: «فَعُمِّيَّتْ» برفع العين وتشديد الميم^(٢).

قال المفسرون: خفيت عليهم الحجج، وسميت أنباء؛ لأنَّها أخبارٌ يخبر بها.

قال ابنُ قُتَيْبَةَ: والمعنى عموا عنها - من شدَّة الهول - فلم يحییوا، و﴿الْأَنْبَاءُ﴾ هاهنا الحجج^(٣).

قوله: ﴿فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: لا يسأل بعضهم بعضاً عن الحجَّة، قاله الضَّحَّاكُ.

والثاني: أنَّ المعنى: سكتوا فلا يتساءلون في تلك السَّاعَةِ، قاله الفراء^(٤).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٥١).

(٢) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٤) عن جناح بن حبيش، وأبي زرعة بن عمرو.

(٣) غريب القرآن (ص: ٣٣٤).

(٤) معاني القرآن (٢/ ٣٠٩).

والثالث: لا يسأل بعضهم بعضاً أن يحمل عنه شيئاً من ذنوبه،
حكاه الماوردي^(١).

قوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ تَابَ﴾ من الشُّركِ ﴿وَأَمَّنَ﴾ أي: صدق بتوحيد
الله ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ أدَّى الفرائض ﴿فَعَسَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ﴾
«وعسى» من الله واجب.

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَنَ
اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٨) ﴿وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ (٦)
وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٧٠)
[الفصل: ٦٨-٧٠].

قوله: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾.

روى العوفي، عن ابن عباس في قوله: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾
قال: كانوا يعملون لأهتهم خير أموالهم في الجاهلية^(٢).

وقال مقاتل: نزلت في الوليد بن المغيرة حين قال: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا
الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشِيِّ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١] والمعنى: أنه لا تبعث
الرُّسُلَ باختيارهم^(٣).

(١) النكت والعيون (٤/ ٢٦٢).

(٢) رواه ابن جرير الطبري (١٨/ ٢٩٩)، وابن أبي حاتم (١٧٠٥٣) في تفسيرهما من طريق
العوفي، به.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٥٣).

قال الزَّجَّاجُ: والوقفُ الجيّدُ على قوله: ﴿وَيَخْتَارُ﴾ وتكون ما نفياً، والمعنى: ليس لهم أن يختاروا على الله، ويجوز أن تكون «ما» بمعنى «الذي» فيكون المعنى: ويختارُ الذي لهم فيه الخيرَةُ مما يتعبدّهم به ويدعوهم إليه^(١).

قال الفراءُ: والعربُ تقولُ لما تختاره: أعطني الخَيْرَةَ، والخَيْرَةُ، والخَيْرَةُ^(٢).
قال ثعلبٌ: كلها لغاتٌ.

قوله: ﴿مَّا تَكُنْ صُدُّوهُمْ﴾ أي: ما تخفي من الكفرِ والعداوةِ.
﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ بالسّتهم.

قوله: ﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ﴾ أي: يحمده أوليائه في الدنيا، ويحمدونه في الجنّةِ ﴿وَلَهُ الْحُكْمُ﴾ وهو الفصلُ بين الخلائقِ. والسَّرمَدُ: الدائمُ.
قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَوْ لَا تَسْمَعُونَ﴾ (٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَوْ لَا تُبْصِرُونَ (٧٢) وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٧٣) وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (٧٤) وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٧٥) [القصص: ٧١-٧٥].

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٥٤-١٥٥).

(٢) معاني القرآن (٢/ ٣٠٩).

قوله: ﴿أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾ أي: سماع فهم وقبول، فتستدلوا بذلك على وحدانية الله تعالى، ومعنى ﴿تَسْكُنُونَ فِيهِ﴾ تستريحون من الحركة [٦٢١/أ] والنَّصَب ﴿أَفَلَا تَبْصُرُونَ﴾ ما أنتم عليه من الخطأ والضلالة؟ ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ رَحْمَةٌ مِنْهُ.

وقوله: ﴿لَتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ يعني: في اللَّيْلِ ﴿وَلَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: لتلتمسوا من رزقه بالمعاشِ في النَّهَارِ ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ الذي أنعم عليكم بهما.

قوله: ﴿وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ أي: أخرجنا من كل أمة رسولها الذي يشهد عليها بالتبليغ ﴿فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ أي: حجتكم على ما كنتم تعبدون من دوني ﴿فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ﴾ أي: علموا أنه لا إله إلا هو ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ﴾ أي: بطل في الآخرة ﴿مَا كَانُوا يَفْتُرُونَ﴾ في الدنيا من الشركاء.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ قُرُونًا كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَءَاتَيْنَاهُ مِنَ الْكُتُبِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿٧٦﴾ وَابْتَغِ فِيمَا ءَاتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٧٧﴾﴾ [القصص: ٧٦-٧٧].

قوله: ﴿إِنَّ قُرُونًا كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَى﴾ أي: من عشيرته، وفي نسبه إلى موسى ثلاثة أقوال:

أحدها: أَنَّهُ كَانَ ابْنُ عَمِّهِ، رَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ،
وَبِهِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ، وَإِبْرَاهِيمُ، وَابْنُ جَرِيرٍ.

والثاني: ابْنُ خَالَتِهِ، رَوَاهُ عَطَاءٌ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

والثالث: أَنَّهُ كَانَ عَمُّ مُوسَى، قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ.

قال الرَّجَّاجُ: قَارَوْنَ اسْمُ أَعْجَمِيٍّ لَا يَنْصَرِفُ، فَلَوْ كَانَ «فَاعُولًا»
مِنَ الْعَرَبِيَّةِ مِنْ «قَرَنْتُ الشَّيْءَ» لَانْصَرَفَ^(١).

قوله: ﴿فَبَغَى عَلَيْهِمْ﴾ فيه خمسة أقوال:

أحدها: أَنَّهُ جَعَلَ لِبَغْيٍ جَعْلًا عَلَى أَنْ تَقْذِفَ مُوسَى بِنَفْسِهَا، ففعلت
فاستحلفها موسى على ما قالت، فأخبرته بقصتها، فكان هذا بغيه، قاله
ابْنُ عَبَّاسٍ.

والثاني: أَنَّهُ بَغَى بِالْكَفْرِ بِاللَّهِ تَعَالَى، قَالَهُ الضَّحَّاكُ.

والثالث: بِالْكِبَرِ، قَالَهُ قَتَادَةُ.

والرابع: أَنَّهُ زَادَ فِي طَوْلِ ثِيَابِهِ شَبْرًا، قَالَهُ عَطَاءُ الْخُرَّاسَانِي، وَشَهْرُ
بْنُ حَوْشَبٍ.

والخامس: أَنَّهُ كَانَ يَخْدُمُ فِرْعَوْنَ، فَتَعَدَّى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ وَظَلَمَهُمْ،
حَكَاهُ الْمَاورِدِيُّ^(٢).

(١) معاني القرآن (٤/ ١٥٣).

(٢) النكت والعيون (٤/ ٢٦٤).

وفي المراد بمفتاحه قولان:

أحدهما: أنَّها مفاتيحُ الخزائن التي تفتح بها الأبوابُ، قاله مجاهدٌ وقتادةٌ.
 وروى الأعمش، عن خيثمة قال: كانت مفاتيحُ قارون وقرستين
 بغلاً، وكانت من جلودٍ، كلُّ مفتاحٍ مثل الإصبع^(١).
 والثاني: أنَّها خزائنه، قاله السُّدِّيُّ وأبو صالح والضَّحَّاكُ.
 قال الزَّجَّاجُ: وهذا الأشبه أن تكون مفاتيحه خزائن ماله، وإلى نحو
 هذا ذهب ابنُ قُتَيْبَةَ^(٢).

قال أبو صالح: كانت خزائنه تحملُ على أربعين بغلاً^(٣).
 قوله: ﴿لَنَنْوَأَ بِالْعُصْبَةِ﴾ أي: تُثْقَلُهُمْ وتُمْلِيهِمْ. ومعنى الكلام:
 لَتُنْيِي الْعُصْبَةَ، فلَمَّا دخلت الباءُ في «العُصْبَةِ» انفتحت التاء، كما تقول:
 هذا يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ، وهذا يَذْهَبُ الْأَبْصَارَ، وهذا اختيارُ الفراءِ وابنِ
 قُتَيْبَةَ والزَّجَّاجِ في آخرين^(٤).

وقال بعضهم: هذا من المقلوبِ، وتقديره: ما إنَّ الْعُصْبَةَ لَتَنْوَأَ
 بمفتاحه، كما يقال: إنها لَتَنْوَأَ بها عجيزُها، أي: هي تَنْوَأُ بعجيزتها،

(١) رواه ابن جرير الطبري (٣١٢ / ١٨)، وابن أبي حاتم (١٧٠٨٣) في تفسيرهما، به.

(٢) معاني القرآن وإعرابه (١٥٤ / ٤)، وغريب القرآن (ص: ٣٣٥).

(٣) رواه ابن جرير الطبري (٣١٣ / ١٨)، وابن أبي حاتم (١٧٠٩٣) في تفسيرهما.

(٤) معاني القرآن (٣١٠ / ٢)، وغريب القرآن (ص: ٣٣٤)، ومعاني القرآن وإعرابه (١٥٥ / ٤).

وأنشدوا: [من الوافر]^(١)

فَدَيْتُ بِنَفْسِهِ نَفْسِي وَمَالِي وَمَا أَلُوكَ إِلَّا مَا أُطِيقُ
أي: فديتُ بنفسي وبمالي نفسه.

وهذا اختيارُ أبي عبيدة، والأخفش^(٢)، وقد بينا معنى العُصبة في
سورة يوسف^(٣)، وفي المرادِ بها هاهنا ستة أقوال:

أحدها: أربعون رجلاً، رواه العوفي، عن ابن عباس.

والثاني: ما بين الثلاثة إلى العشرة، رواه الضحاك عن ابن عباس.

والثالث: خمسة عشر، قاله مجاهد.

والرابع: فوق العشرة إلى الأربعين، قاله قتادة.

والخامس: سبعون رجلاً، قاله أبو صالح.

والسادس: ما بين الخمسة عشر إلى الأربعين، حكاه الزجاج.

قوله: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ﴾ في القائل له قولان:

أحدهما: أنَّهُم المؤمنون من قومه، قاله السدي.

(١) البيت لعروة بن الورد في لسان العرب (٣١٦/٥)، وشرح شواهد المغني (٩٧٢/٢)،
ومغني اللبيب (٦٩٢/٢).

(٢) مجاز القرآن (١١٠/٢)، ومعاني القرآن (٤٧١/٢).

(٣) انظر: تفسير سورة يوسف الآية رقم (٨).

والثاني: أَنَّهُ قَوْلُ مُوسَى لَهُ، حَكَاهُ الْمَاورِدِيُّ^(١).

قوله: ﴿لَا تَفْرَحْ﴾:

قال ابنُ قُتَيْبَةَ: المعنى: لَا تَأْشُرْ وَلَا تَبْطُرْ، قال الشاعر [من الطويل]^(٢):

وَلَسْتُ بِمَفْرَاحٍ إِذَا الدَّهْرُ سَرَّنِي وَلَا جَازِعٍ مِنْ صَرْفِهِ الْمُتَحَوِّلِ
أَي: لست بأشْر، فأما السُّرُورُ فليس بمكروه.

قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾:

وقرأ أبو رجاء، وأبو حيوة، وعاصمُ الجحدري، وابنُ أبي عبلة:
«الْفَارِحِينَ» بـالْفِ^(٣).

قوله: ﴿وَاتَّبِعْ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ﴾ أي: اطلب فيما أعطاك الله من الأموال.

وقرأ أبو المتوكل، وابنُ السَّمِيقِ: «وَاتَّبِعْ» بتشديد التاء، وكسر الباءِ
بعدها، وعين ساكنة غير معجمة^(٤).

﴿الدَّارَ الْآخِرَةَ﴾ وهي الجنة، وذلك يكون بإنفاقه في رضى الله تعالى
وشكرِ المنعمِ به.

(١) النكت والعيون (٤/ ٢٦٧).

(٢) البيت هُذْبَةُ بنِ خَشْرَمِ العُذْرِي فِي حِمَاةِ الْبَحْتَرِي (١/ ٢٥٢)، وبلا نسبة في غريب القرآن (ص/ ٣٣٥)، والأضداد (ص: ١٩٨)، وشرح شواهد المغني (١/ ٢٧٧).

(٣) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٥) عن عيسى بن سليمان الجحدري.

(٤) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٥) ذكره عن الأخفش.

﴿وَلَا تَنسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أَنْ يعمل في الدنيا للآخرة، قاله ابنُ عباسٍ، ومجاهدٌ والجمهور.

والثاني: أَنْ يقدم الفضلَ ويمسك ما يغنيه، قاله الحسنُ.

والثالث: أَنْ يستغني بالحلالِ عن الحرام، قاله قتادة.

وفي معنى ﴿وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ ثلاثة أقوالٍ حكاها الماوردي^(١):

[أحدها]^(٢): أعطِ فضلَ مالكِ كما زادك على قدرِ حاجتك.

والثاني: أحسن فيما افترض عليك كما أحسن في إنعامه إليك.

والثالث: أحسن في طلبِ الحلالِ كما أحسن إليك في الإحلالِ.

قوله: ﴿وَلَا تَبِعِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ﴾ فتعمل فيها بالمعاصي.

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ۖ أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ [القصص: ٧٨].

قوله: ﴿إِنَّمَا أُوتِيتُهُ﴾ يعني: المال ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ فيه خمسة أقوال:

أحدها: على علمٍ عندي بصناعة الذهب، رواه أبو صالح، عن ابن عباسٍ.

قال الزجاجُ: وهذا لا أصل له، لأنَّ الكيمياء باطلٌ، لا حقيقة له^(٣).

(١) النكت والعيون (٤/ ٢٦٧).

(٢) زيادة من (س).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٥٦).

والثاني: برضى الله عني، قاله ابنُ زيد.

والثالث: على خير علمه الله عندي، قاله مقاتل^(١).

والرابع: إنما أعطيته لفضل علمي، قاله الفراء^(٢).

قال الزجاج: ادعى أنه أعطي المال لعلمه بالتوراة^(٣).

والخامس: على علم عندي بوجه المكاسب، حكاه الماوردي^(٤).

قوله: ﴿أَوَلَمْ يَعْلَمْ﴾ يعني: قارون ﴿أَنْتَ اللَّهُ قَدْ أَهْلَكَ﴾ بالعذاب ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾ مِنَ الْقُرُونِ ﴿فِي الدُّنْيَا حِينَ كَذَبُوا رَسْلَهُمْ﴾ مَنْ هُوَ أَشَدُّ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا ﴿لِلْأَمْوَالِ﴾.

وفي قوله: ﴿وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ ثلاثة أقوال:

أحدها: لا يسألون ليعلم ذلك من قبلهم، وإن سئلوا سؤال توبيخ، قاله الحسن.

والثاني: أن الملائكة تعرفهم بسيماهم، فلا تسألهم عن ذنوبهم، قاله مجاهد.

والثالث: يدخلون النار بغير حساب، قاله قتادة.

وقال السدي: يعذبون ولا يسألون عن ذنوبهم.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣٥٦).

(٢) معاني القرآن (٢/٣١١).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/١٥٦).

(٤) النكت والعيون (٤/٢٦٨).

قوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ۖ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَلِيتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قُورُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ (٧٩) وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَن ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلَقَّهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴿٨٠﴾ [القصص: ٧٩-٨٠].

قوله: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ۖ﴾.

قال الحسن: في ثيابٍ حمر وصفراً^(١).

وقال عكرمة: في ثيابٍ معصفرة.

وقال وهب بن منبه: خرج على بغلةٍ شهباء عليها سرج أحمر من أُرْجوان، ومعه أربعة آلافٍ مُقَاتِلٍ، وثلاثمائة وصيفةٍ عليهنّ الحلي والزينة [٦٢٢/أ] على بغالٍ بيضٍ.

قال الزجاج: الأرجوان في اللغة: صبغٌ أحمر^(٢).

قوله: ﴿لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ أي: لذو نصيبٍ وافٍ من الدنيا، وقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾.

قال ابن عباس: يعني الأخبار من بني إسرائيل^(٣).

(١) رواه ابن جرير الطبري (٣٢٩/١٨)، وابن أبي حاتم (١٧١٣٣) في تفسيرهما من طريق مبارك، به.

(٢) معاني القرآن وإعراجه (١٥٦/٤).

(٣) أورده الواحدي في الوسيط (٤٠٩/٣).

وقال مُقاتلٌ: الذين أوتوا العلمَ بما وعد الله في الآخرة، قالوا للذين تمنّوا ما أوتي قارون: ﴿وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ﴾ أي: ما عنده من الجزاء ﴿خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ﴾ مما أعطي قارون^(١).

قوله: ﴿وَلَا يُلْقَاهَا﴾

قال أبو عبيدة: لا يوفق لها ويرزقها^(٢).

وقرأ أبو بن كعب، وابن أبي عبلّة: «وَلَا يَلْقَاهَا» بفتح الياء وسكون اللّام وتخفيف القاف^(٣).

وفي المشار إليها ثلاثة أقوال:

أحدها: أنّها الأعمال الصالحة، قاله مُقاتل^(٤).

والثاني: أنّها الجنة، والمعنى: لا يعطاها في الآخرة إلا الصّابرون على أمر الله، قاله ابن السائب.

والثالث: أنّها الكلمة التي قالوها، وهي قولهم: ﴿ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ﴾، قاله الفراء^(٥).

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣٥٧).

(٢) مجاز القرآن (٢/١١١).

(٣) بلا نسبة في إعراب شواذ القرآن (٢/٢٦٧).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣٥٧).

(٥) معاني القرآن (٢/٣١١).

قوله تعالى: ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَتْ مِنْ الْمُنتَصِرِينَ ﴿٨١﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَاثُرُ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكَانَهُ لَا يَفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ [القصص: ٨١-٨٢].

قوله: ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾ ﴿لَمَّا أَمَرَ قَارُونَ الْبَغِي بِقَذْفِ مُوسَى عَلَى مَا سَبَقَ شَرْحُهُ﴾^(١) غضبَ موسى، فدعا عليه، فأوحى الله تعالى إليه: إِنِّي قَدْ أَمَرْتُ الْأَرْضَ أَنْ تَطِيعَكَ فَمَرَّهَا، فقال موسى: يَا أَرْضُ خَذِيهِ فَأَخَذَتْهُ حَتَّى غِيَّتْ سَرِيرَهُ، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ نَاشِدَهُ بِالرَّحِمِ، فَقَالَ: خَذِيهِ فَأَخَذَتْهُ حَتَّى غِيَّتْ قَدَمِيهِ، فَمَا زَالَ يَقُولُ: خَذِيهِ حَتَّى غِيَّتَهُ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ: يَا مُوسَى مَا أَفْظَكَ وَعَزَّتِي وَجَلَالِي لَوْ اسْتَغَاثَ بِي لِأَعْتُهُ.

قال ابن عباس: فخسفت به الأرض إلى الأرض السفلى^(٢).

وقال سمرة بن جندب: إِنَّهُ يَخْسَفُ بِهِ كُلُّ يَوْمٍ قَامَةٌ فَتَبْلُغُ بِهِ الْأَرْضُ السُّفْلَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ^(٣).

وقال مقاتل: فَلَمَّا هَلَكَ قَارُونَ، قَالَ بَنُو إِسْرَائِيلَ: إِنَّمَا أَهْلَكَهُ مُوسَى، لِيَأْخُذَ مَالَهُ وَدَارَهُ، فَخَسَفَ اللَّهُ بِدَارِهِ وَمَالِهِ بَعْدَهُ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ^(٤).

(١) انظر: تفسير سورة القصص الآية رقم (٧٦).

(٢) رواه ابن جرير الطبري (٣٣٧/١٨)، وابن أبي حاتم (١٧١٥٩) في تفسيرهما.

(٣) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧١٦١) في تفسيرهما.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان (٣٣٧/٣).

قوله: ﴿يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: يمنعونه من الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ مِنَ الْمُتَنَصِّرِينَ﴾ أي: من الممتنعين مما نزل به، ثم أعلمنا أن المتمنين مكانه ندموا على ذلك التمني بالآية التي تلي هذه.

وقوله: ﴿لَخَسَفَ بَنًا﴾:

الأكثرُونَ على ضمِّ الخاءِ، وكسرِ السَّينِ.

وقرأ يعقوبُ، والوليدُ عن ابنِ عامرٍ، وحفصُ وأبانُ عن عاصمٍ: بفتح الخاءِ والسَّينِ^(١).

فأما قوله: ﴿وَيَكَانَهُ﴾ فقال ابنُ عباسٍ: معناه: ألم تر.

وكذلك قال أبو عبيدة، والكسائي^(٢).

وقال الفراءُ: «ويك أن» في كلامِ العربِ تقرير، كقولِ الرَّجُلِ: أما ترى إلى صنعِ الله وإحسانِهِ، أنشدني بعضهم [من الخفيف]^(٣):

وَيَكَاَنَّ مَنْ يَكُنْ لَهُ نَشَبٌ يُحِبُّ وَمَنْ يَفْتَقِرُ يَعِشْ عَيْشَ ضُرٍّ

وقال ابنُ الأنباري: في قوله: ﴿وَيَكَاَنَّ﴾ ثلاثة أوجه:

(١) السبعة (ص: ٤٩٥).

(٢) مجاز القرآن (١١٢/٢).

(٣) البيت لزيد بن عمرو بن نفيل في الكتاب (١٥٥/٢)، وشرح أبيات سيويه (١١/٢)، ولسان العرب (١٥/٤٩٠)، وخزانة الأدب (٦/٤٠٤)، وسمط اللآلي (ص: ١٠٣)، وبلا نسبة في معاني القرآن (٢/٣١٢).

إن شئت قلت: «ويك» حرف، و«أنه» حرف، والمعنى: ألم تر أنه،
والدليل على هذا قول الشاعر [من الخفيف]^(١):

سَأَلَتَانِي الطَّلَاقَ أَنْ رَأَتَانِي قَلَّ مَالِي، قَدْ جِثُّمَانِي بِنُكْرٍ
وَيَكَاَنْ مَنْ يَكُنْ لَهُ نَشَبٌ يُحِبُّ وَمَنْ يَفْتَقِرُ يَعِشُ عَيْشَ ضُرٍّ

والثاني: أن يكون «ويك» حرفاً، و«أنه» حرفاً، والمعنى: ويلك اعلم [٦٢٢/ب]
أنه فحذفت اللام، كما قالوا: قم لا أباك، يريدون: لا أبالك، وأنشدوا
[من الوافر]^(٢):

أَبَاَلَمُوتِ الَّذِي لَا بُدَّ أُنِّي مُلَاقٍ، لَا أَبَاكِ تُخَوِّفِينِي
أراد: لا أبالك، فحذف اللام.

والثالث: أن تكون [«وي»]^(٣) حرفاً، و«كأنه» حرفاً، فيكون معنى:
«وي» التعجب، كما تقول: وي لم فعلت كذا كذا، ويكون معنى كأنه:
أظنه وأعلمه كما تقول في الكلام: كأنك بالفرج قد أقبل، فمعناه: أظنُّ
الفرج مُقبلاً، وإنما وصلوا الياء بالكاف في قوله: «ويكأنه» لأنَّ الكلام
بهما كثر، كما جعلوا: «يا ابن أم» في المصحف حرفاً واحداً وهما حرفان
[طه: ٩٤].

(١) البيت لزيد بن عمرو بن نفيل في الكتاب (٣/ ٥٥٥)، وشرح الكتاب (٢/ ٢٩)،
والبخلاء للجاحظ (ص: ٢٤٠).

(٢) البيت لأبي حية النميري في ديوانه (ص: ١٧٧)، ولسان العرب (١١/ ٢١٠)، وشرح
شواهد الإيضاح (ص: ٢١١)، وخزانة الأدب (٤/ ١٠٠ - ١٠٥ - ١٠٧).

(٣) سقطت من الأصل، وهي من (س).

وكان جماعة منهم يعقوب يقفون على «ويك» في الحرفين، ويتدوون «أن» و«أنه» في الموضعين.

وذكر الزَّجَّاجُ عن الخليل: أنه قال: «وي» مفصولة من كأن، وذلك أن القومَ تندموا فقالوا: «وي» متندمين على ما سلفَ منهم، وكل مَنْ نِدَمَ فأظهر ندامته قال: «وي».

وحكى ابنُ قُتَيْبَةَ عن بعضِ العلماء أنه قال: معنى ويكأن: رحمة لك بلغة حمير^(١).

قوله: ﴿لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ أي: بِالرَّحْمَةِ وَالْمَعَاوَةِ وَالْإِيمَانِ ﴿لَخَسَفَ بِنَا﴾.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٨٣) مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٤﴾ [القصص: ٨٣-٨٤].

قوله: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ يعني: الجنة ﴿نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ﴾ وفيه خمسة أقوال:

إحداها: أنه البغي، قاله سعيد بن جبير.

والثاني: الشَّرَفُ وَالْعِزُّ، قاله الحسن.

والثالث: الظُّلْمُ، قاله الضَّحَّاكُ.

(١) انظر: تأويل مشكل القرآن (ص: ٤٠٤).



والرابع: الشُّركُ، قاله يحيى بن سلام.

والخامس: الاستكبارُ عن الإيمان، قاله مقاتل^(١).

قوله: ﴿وَلَا فَسَادًا﴾ فيه قولان:

أحدهما: العملُ بالمعاصي، قاله عكرمة.

والثاني: الدُّعاء إلى غيرِ عبادةِ الله، قاله ابنُ السائب.

قوله: ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ أي: العاقبةُ المحمودَةُ لهم.

قوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ﴾ قد فسرناه في سورة النمل^(٢).

قوله: ﴿فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ﴾.

قال ابنُ عباسٍ: يريد الذين أشركوا ﴿إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: إلَّا جزاءَ عملهم من الشُّركِ، وجزاؤه النارُ.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (٨٥) وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِّلْكَافِرِينَ (٨٦) وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ ءَايَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُتِيتَ بِهَا وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٨٨) [القصص: ٨٥-٨٨].

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٥٨).

(٢) انظر: تفسير سورة النمل الآية رقم (٨٩).

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾.

قال مقاتل: خرج رسول الله ﷺ من الغار ليلاً، فمضى من وجهه إلى المدينة، فسار في غير الطريق مخافة الطلب، فلمّا أمن رجع إلى الطريق، فنزل الجحفة بين مكة والمدينة، فعرف الطريق إلى مكة، فاشتاق إليها وذكر مولده، فأتاه جبريل فقال: أتشتاق إلى بلدك ومولدك؟ قال: «نعم»، قال: فإن الله تعالى يقول: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ﴾ فنزلت هذه الآية بالجحفة^(١).

وفي معنى ﴿فَرَضَ عَلَيْكَ﴾ ثلاثة أقوال:

أحدها: فرض عليك العمل بالقرآن، قاله عطاء بن أبي رباح، وابن قتيبة^(٢).
والثاني: أعطاك القرآن، قاله مجاهد.

والثالث: أنزل عليك القرآن، قاله مقاتل، والفراء، وأبو عبيدة^(٣).

وفي قوله: ﴿لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ﴾ أربعة أقوال:

أحدها: إلى مكة، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد في رواية، والضحاك.

[٦٢٣/أ] قال ابن قتيبة: معاد الرجل بلده، لأنّه يتصرّف، ثمّ يعود إلى بلده^(٤).

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣٥٩).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٣٦).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣٥٩)، مجاز القرآن (٢/١١٢)، ومعاني القرآن (٢/٣١٣).

(٤) تأويل مشكل القرآن (ص: ٢٤٠).

والثاني: إلى معادك من الجنة، رواه عكرمة، عن ابن عباس، وبه قال الحسن، والزهرى.

فإن اعترض على هذا فقل: الرد يقتضي أنه قد كان فيما رُدَّ إليه، فعنه ثلاثة أجوبة:

أحدها: أنه لما كان أبوه آدم في الجنة ثم أُخرج، كان كأن ولده أُخرج منها، فإذا دخلها فكأنه أُعيد.

والثاني: أنه دخلها ليلة المعراج، فإذا دخلها يوم القيامة، كان ردًا إليها، ذكرهما ابن جرير^(١).

والثالث: أن العرب تقول: رجع الأمر إلى كذا، وإن لم يكن له كون فيه قط، وأنشدوا [من الطويل]^(٢):

يَحْزُرُ رَمَادًا بَعْدَ إِذْ هُوَ سَاطِعُ

وقد شرحنا هذا في قوله: ﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ [البقرة: ٢١٠]^(٣).

والثالث: لرادك إلى الموت، رواه سعيد بن جبير، عن ابن عباس، وبه قال أبو سعيد الخدري.

(١) تفسير ابن جرير الطبري (١٨/٣٥١).

(٢) البيت للبيد في ديوانه (ص: ١٦٩)، وحامسة البحري (ص: ٨٤)، والزاهر في معاني كلمات الناس (١/٢٥)، ولسان العرب (٤/٢١٧)، وتهذيب اللغة (٥/١٤٦)، وصدرة: وَمَا الْمَرْءُ إِلَّا كَالشَّهَابِ وَضَوْنِهِ.

(٣) انظر: تفسير سورة البقرة الآية رقم (٢١٠).

والرابع: لראدك إلى القيامة بالبعث، قاله الحسن، والزهرى، ومجاهد في رواية، والزجاج^(١).

ثم ابتداء كلاماً يردُّ به على الكفار حين نسبوا النبي ﷺ إلى الضلال، فقال: ﴿قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى﴾ والمعنى: قد علم أني جئت بالهدى، وأنكم في ضلالٍ مبين، ثم ذكره نعمه فقال: ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ أي: أن تكون نبياً وأن يوحى إليك القرآن، ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنْ﴾. قال الفراء: هذا استثناء منقطع، والمعنى: إلا أن ربك رحيم، فأنزله عليك.

﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهيراً لِلْكَافِرِينَ﴾ أي: عوناً لهم على دينهم، وذلك أنهم دعوه إلى دين آبائهم فأمر بالاحترار منهم، والخطاب بهذا وأمثاله له، والمراد أهل دينه لئلا يظاهروا الكفار ولا يوافقوهم^(٢).

قوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ فيه قولان:

أحدهما: إلا ما أريد به وجهه، رواه عطاء، عن ابن عباس، وبه قال الثوري.

والثاني: إلا هو، قاله الضحاك، وأبو عبيدة^(٣).

قوله: ﴿لَهُ الْحُكْمُ﴾ أي: الفصل بين الخلائق في الآخرة دون غيره ﴿وَالِيهِ تَرْجَعُونَ﴾ في الآخرة.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/١٥٨).

(٢) معاني القرآن (٢/٣١٣).

(٣) مجاز القرآن (٢/٢١٢).

سورة العنكبوت

فصل في نزولها

روى العوفي، عن ابن عباس أنها مكّية، وبه قال الحسن، وقتادة، وعطاء، وجابر بن زيد، ومقاتل^(١).

وفي رواية عن ابن عباس أنها مدنية.

وقال هبة الله بن سلامة المفسر: نزل من أولها إلى رأس العشر بمكة، وباقيها بالمدينة^(٢).

وقال غيره عكس هذا: نزل العشر بالمدينة وباقيها بمكة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿الْم ١﴾ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴿٣﴾ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٤﴾﴾ [العنكبوت: ١-٤].

قوله: ﴿الْم ١﴾ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه لما أمر بالهجرة، كتب المسلمون إلى إخوانهم بمكة: أنه لا يقبل منكم إسلامكم حتى تهاجروا، فخرجوا نحو المدينة فأدركهم المشركون، فردّوهم فأنزل الله ﷻ من أول هذه السورة عشر آيات، فكتبوا

(١) انظر: تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٧١).

(٢) الناسخ والمنسوخ (ص: ١٤١).

إليهم يخبرونهم بما نزل فيهم، فقالوا: نخرج فإن اتبعنا أحد قاتلناه، فخرجوا فاتبعهم المشركون، فقاتلوهم فمَن قتل ومنهم مَن نجا، فأنزل الله ﷻ فيهم: ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا﴾ [٦٢٣/ب] [النحل: ١١٠] هذا قول الحسن، والشَّعْبِيّ^(١).

والثاني: أنها نزلت في عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ، إذ كان يعدِّب في الله ﷻ، قاله عبدُ الله بنُ عبيد بن عمير^(٢).

والثالث: أنها نزلت في مِهْجَعِ مولى عمر بن الخطَّاب، حين قتلَ بديرٍ، فجنَّع عليه أبواه وامراته، فأنزلَ الله تعالى في أبيه وامراته هذه الآية^(٣).
قوله: ﴿أَحْسَبَ النَّاسُ﴾:

قال ابنُ عَبَّاسٍ: يريد بالنَّاسِ الذين آمنوا بمكَّةَ كَعِيشَ بْنِ أَبِي ربيعةَ، وعَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ، وسلَمَةَ بْنِ هِشَامٍ، وغيرهم^(٤).

قال الزَّجَّاجُ: لفظُ الآيةِ استخبارٌ، ومعناه معنى التقريرِ والتَّوْبِيخِ، والمعنى: أحسب النَّاسُ أن يتركوا بأن يقولوا: آمنا، ولأن يقولوا: آمنا أي: أحسبوا أن يقنع منهم بأن يقولوا: إنَّا مؤمنون فقط، ولا يمتحنون بما يبين حقيقة إيمانهم، ﴿وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ أي: لا يختبرون بما يعلم به صدق

(١) أثر الشعبي رواه ابن جرير الطبري (٣٥٨/١٨)، وابن أبي حاتم (١٧١٣١) في تفسيرهما.

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٣٥٨/١٨) من طريق ابن جريج، به.

(٣) أورده الماوردي في النكت والعيون (٢٧٥/٤) عن النقاش.

(٤) أورده الواحدي في الوسيط (٣١٢/٣).

إيمانهم من كذبه^(١).

وللمفسرين فيه قولان:

أحدهما: لا يفتنون في أنفسهم بالقتل والتعذيب، قاله مجاهد.

والثاني: لا يتلون بالأوامر والنواهي.

قوله: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: ابتليناهم واختبرناهم.

﴿فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: فليرين الله الذين صدقوا في إيمانهم عند البلاء، إذا صبروا

لقضائه، وليرين الكاذبين في إيمانهم إذا شكوا عند البلاء، قاله مقاتل^(٢).

والثاني: فليميزن، لأنه قد علم ذلك من قبل، قاله أبو عبيدة^(٣).

والثالث: فليظهرن ذلك حتى يوجد معلوماً، حكاه الثعلبي^(٤).

وقرأ علي بن أبي طالب، وجعفر بن محمد: «فَلْيُعْلَمَنَّ اللَّهُ»، و«لْيُعْلَمَنَّ

الكَاذِبِينَ» و«لْيُعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلْيُعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ» [العنكبوت: ١١]

بضم الياء وكسر اللام^(٥).

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٥٩).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٧٢).

(٣) مجاز القرآن (٢/ ١١٣).

(٤) الكشف والبيان (٧/ ٢٦٩).

(٥) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٥) عن علي بن أبي طالب، والزهري، وفي التحصيل

(٥/ ١٨٣) عن علي وحده.

قوله: ﴿أَمْ حَسِبَ﴾ أي: أيجسب ﴿الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ يعني: الشُّرَكَ ﴿أَنْ يَسْقُونَا﴾ أي: يفوتونا ويعجزونا ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ أي: بئس ما حكموا لأنفسهم حين ظنوا ذلك.

قال ابن عباس: عنى بهم الوليد بن المغيرة، وأبا جهل، والعاص بن هشام وغيرهم^(١).

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝﴾ [العنكبوت: ٥-٧].

قوله: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ﴾ قد شرعناه في آخر الكهف^(٢).

﴿فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ﴾ يعني: الأجل المضروب للبعث، والمعنى: فليعمل لذلك اليوم ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لما يقول ﴿الْعَلِيمُ﴾ بما يعمل ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ﴾ أي: إن ثوابه إليه يرجع.

قوله: ﴿لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ أي: لنبطلنَّها حتى تصير بمنزلة ما لم يعمل، ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: بأحسن أعمالهم وهو الطاعة، ولا نجزيهم بمساوي أعمالهم.

(١) أورده الواحدي في الوسيط (٣/٤١٣).

(٢) انظر: تفسير سورة الكهف الآية رقم (١١٠).

قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنِيبُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴿٩﴾﴾ [العنكبوت: ٨-٩].

قوله: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حُسْنًا﴾:

وقرأ أبي بن كعب، وأبو مجلز، وعاصم الجحدري: «إِحْسَانًا» بألف^(١).

وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء: «حَسَنًا» بفتح الحاء والسين^(٢).

روى أبو عثمان النهدي، عن سعد بن أبي وقاص قال: في أنزلت هذه الآية، كنت رجلاً برّاً بأمي، فلما أسلمت قالت: يا سعد ما هذا الدين الذي قد أحدث؟ لتدعن دينك هذا أو لا آكل ولا أشرب حتى أموت، فتعير بي، فيقال: يا قاتل أمه، قلت: لا تفعل بي يا أمه إنني لا أدع ديني هذا شيء، قال: فمكثت يوماً وليلة لا تأكل، فأصبحت قد جهدت، ثم مكثت يوماً آخر وليلة لا تأكل، فلما رأيت ذلك قلت: تعلمين والله يا أمه لو كانت لك مائة نفس، [أ/٦٢٤] فخرجت نفساً نفساً، ما تركت ديني هذا شيء فكلي، وإن شئت لا تأكلي، فلما رأيت ذلك أكلت، فأنزلت هذه الآية^(٣).

(١) في التحصيل (٥/١٨٣)، والمحزر (٤/٣٠٨)، والكامل (ص: ٣٩٧) عن الجحدري، وعنه في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٥) قراءة أخرى؛ وهي: «حَسَنًا».

(٢) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٥) عن عيسى، والجحدري.

(٣) رواه أبو داود الطيالسي (٢٠٨)، وأحمد في مسنده (٣/١٣٦)، وأبو عوانة في المستخرج

(٤/١٠٤)، وعبد بن حميد (١٣٢)، وغيرهم من طريق شعبة، عن سماك بن حرب،

عن مصعب بن سعد قال: أنزلت في أبي أربع آيات... فذكره.

وقيل: إنَّها نزلت في عِيَّاش بن أَبِي رِبْعَةَ، وقد جرى له مع أمِّه نحو هذا.

وذكر بعضُ المفسِّرين: أنَّ هذه الآية والتي في لقمان^(١)، وفي الأحقاف^(٢) نزلن في قصَّة سعيد.

قال الزَّجَّاجُ: مَنْ قرأ: «حُسْنًا» فمعناه: ووصينا الإنسان أن يفعل بالديه ما يحسن، وَمَنْ قرأ: «إِحْسَانًا» فمعناه: ووصينا الإنسان أن يحسن إلى والديه، وكأنَّ «حُسْنًا» أعمُّ في البرِّ^(٣).

قوله: ﴿وَإِنْ جَهَدَاكَ﴾:

قال أبو عُبيدة: مجازُ هذا الكلام مجازُ المختصر الذي فيه ضميرٌ، والمعنى: وقلنا له ﴿وَإِنْ جَهَدَاكَ﴾^(٤).

قوله: ﴿لِتُشْرِكَ بِي﴾ معناه لتشارك بي شريكًا لا تعلمه لي، وليس لأحدٍ بذلك علمٌ، فلا تطعهما.

قوله: ﴿لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ﴾ أي: في زمرة الصَّالحين في الجنَّة.

وقال مقاتلٌ: «في» بمعنى «مع»^(٥).

(١) انظر: تفسير سورة لقمان الآية رقم (١٥).

(٢) انظر: تفسير سورة الأحقاف الآية رقم (١٥).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٦١).

(٤) مجاز القرآن (٢/ ١١٣).

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٧٥).

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿١١﴾﴾ [العنكبوت: ١٠-١١].

قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال:

أحدها: أنها نزلت في المؤمنين الذين أخرجهم المشركون إلى بدر، فارتدوا، رواه عكرمة عن ابن عباس^(١).

والثاني: نزلت في قوم كانوا يؤمنون بألستهم، فإذا أصابهم بلاء من الله أو مصيبة في أنفسهم وأموالهم افتتنوا، قاله مجاهد^(٢).

والثالث: نزلت في ناسٍ من المنافقين بمكة، كانوا يؤمنون فإذا أوذوا وأصابهم بلاء من المشركين، رجعوا إلى الشرك، قاله الضحاك^(٣).

والرابع: أنها نزلت في عيَّاش بن أبي ربيعة كان أسلم، فخاف على نفسه من أهله وقومه، فخرج من مكة هارباً إلى المدينة، وذلك قبل قدوم رسول الله ﷺ إلى المدينة، فجزعت أمه، فقالت لأخويه أبي جهل

(١) رواه ابن جرير الطبري (٣٨١ / ٧)، وابن أبي حاتم (١٧١٧٠) في تفسيرهما من طريق عمرو بن دينار، به.

(٢) رواه ابن جرير الطبري (٣٦٥ / ١٨)، والثعلبي في الكشف والبيان (٢٧٢ / ٧).

(٣) رواه ابن جرير الطبري (٣٦٥ / ١٨).

والحارثُ ابني هشامٍ - وهما أخواه لأُمِّه -: والله لا آوي بيتًا ولا أكل طعامًا ولا أشرب شرابًا، حتَّى تأتياني به، فخرجاني طلبه، فظفرا به فلم يزال به حتَّى تابعهما، وجاء به إليهما فقيَّدته، وقالت: والله لا أحلك من وثاقلِ حتَّى تكفر بمحمَّدٍ، ثُمَّ أقبلت تجلده بالسياطِ وتعذِّبه، حتَّى كفر بمحمَّدٍ ﷺ جزعًا من الضُّرب، فنزلت فيه هذه الآية، ثُمَّ هاجر بعد وحسن إسلامه، هذا قولُ ابنِ السائبِ، ومُقاتلٍ^(١).

وفي رواية عن مُقاتلٍ أنَّهما جلدها، في الطريق ما تسي جلدة فتبرأ من دينِ محمَّدٍ، فنزلت هذه الآية^(٢).

قوله: ﴿فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ﴾ أي: ناله أذى أو عذاب بسبب إيمانه ﴿جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ أي: ما يصيبه من عذابهم في الدنيا ﴿كَعَذَابِ اللَّهِ﴾ في الآخرة، وإنَّما ينبغي للمؤمن أن يصبر على الأذى في الله تعالى، لما يرجو من ثوابه ﴿وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ﴾ يعني: دولة للمؤمنين ﴿لَيَقُولُنَّ﴾ يعني: المنافقين للمؤمنين ﴿إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ﴾ على دينكم.

فكذبهم الله ﷻ وقال: ﴿أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ﴾ من الإيمان والنفاق.

وقد فسرنا الآية التي تلي هذه في أول السورة.

(١) أورده مقاتل بن سليمان في تفسيره (٣/ ٣٧٥).

(٢) المصدر السابق.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٢﴾ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْفَالًا مَعَ أَنْفَالِهِمْ وَلَنُشَلِّنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَنْمَا كَانُوا يَفْرَوْنَ ﴿١٣﴾﴾ [العنكبوت: ١٢-١٣].

قوله: ﴿اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا﴾ يعنون ديننا.

قال مجاهد: هذا قول كفار قريش لمن آمن من أهل مكة، قالوا [٦٢٤/ب] لهم: لا نبعث نحن ولا أنتم فاتبعونا، فإن كان عليكم شيء فهو علينا^(١).

قوله: ﴿وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ﴾:

قال الزجاج: هو أمر في تأويل الشرط والجزاء، يعني: إن اتبعتم سبيلنا؛ حملنا خطاياكم^(٢).

وقال الأخفش: كأنهم أمروا أنفسهم بذلك^(٣).

وقرأ الحسن: «وَلْنَحْمِلْ» بكسر اللام^(٤).

قال ابن قتيبة: الواو زائدة، والمعنى: لنحمل خطاياكم^(٥).

(١) في تفسير مجاهد (ص: ٥٣٤)، ورواه ابن جرير الطبري (٣٦٨/١٨)، وابن أبي حاتم (١٧١٨٢) في تفسيرهما من طريق ابن أبي نجیح، به.

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/١٦١).

(٣) معاني القرآن (٢/٤٧٣).

(٤) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٥)، والتحصيل (٥/١٨٤) عن الحسن، وعيسى الثقفي

(٥) غريب القرآن (ص: ٣٣٧).

قوله: ﴿إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ أي: فيما ضمنوا من حل خطاياهم.

قوله: ﴿وَلِيَحْمِلُوا أَنْفَالَهُمْ﴾ أي: أوزار أنفسهم ﴿وَأَنْفَالًا مَعَ أَنْفَالِهِمْ﴾ أي: أوزارًا مع أوزارهم، وهي أوزار الذين أضلّوهم، وهذا كقوله: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [النحل: ٢٥].

﴿وَلْيَسْتَلْزَمُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ سؤال توبيخ وتقريع ﴿عَمَّا كَانُوا يَفْرَوْنَ﴾ من الكذب على الله ﷻ.

وقال مقاتل: عن قولهم: نحنُ الكفلاء بكلِّ تبعة تصيبكم من الله ﷻ^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾^(١١) فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ^(١٥) [العنكبوت: ١٤-١٥].

قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ في هذه القصّة تسليّة للنبي ﷺ حيث أعلم أنّ الأنبياء قد ابتلوا قبله، وفيها وعيدٌ شديد لمن أقام على الشرك، فإنّهم وإن أمهلوا فقد أمهل قوم نوح أكثر ثم أخذوا.

قوله: ﴿فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ اختلفوا في عمر نوح على خمسة أقوال:

أحدها: بعث بعد أربعين سنة، وعاش في قومه ألف سنة إلا خمسين عامًا يدعوه، وعاش بعد الطوفان ستين سنة، رواه يوسف بن مهران، عن ابن عباس.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٧٧).

والثاني: أَنَّهُ لَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا، وَعَاشَ بَعْدَ ذَلِكَ سَبْعِينَ عَامًا، فَكَانَ مَبْلُغَ عُمُرِهِ أَلْفَ سَنَةٍ وَعَشْرِينَ سَنَةً، قَالَه كَعْبُ الْأَحْبَارِ.

والثالث: أَنَّهُ بَعَثَ وَهُوَ ابْنُ خَمْسِينَ وَثَلَاثُمِائَةٍ، فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا، ثُمَّ عَاشَ بَعْدَ ذَلِكَ خَمْسِينَ وَثَلَاثُمِائَةٍ، قَالَه عَوْنُ بْنُ أَبِي شَدَّادٍ.

والرابع: أَنَّهُ لَبِثَ فِيهِمْ قَبْلَ أَنْ يَدْعُوهُمْ ثَلَاثُمِائَةَ سَنَةٍ، وَدَعَاهُمْ ثَلَاثُمِائَةَ سَنَةٍ، وَلَبِثَ بَعْدَ الطُّوفَانِ ثَلَاثُمِائَةَ وَخَمْسِينَ سَنَةً، قَالَه قَتَادَةُ.

وقال وهبُ بْنُ مَنْبِيٍّ: بَعَثَ لَخَمْسِينَ سَنَةً.

والخامس: أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ بَيَّنَّتْ مَقْدَارَ عُمُرِهِ كُلَّهُ، حَكَاهُ الْمَاورِدِيُّ^(١).

فَإِنْ قِيلَ: مَا فَائِدَةُ قَوْلِهِ: ﴿إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾؟ فَهَلَّا قَالَ: تِسْعُمِائَةَ وَخَمْسِينَ؟

فَالْجَوَابُ: أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ تَكْثِيرُ الْعَدَدِ، وَذَكَرَ الْأَلْفَ أَفْخَمَ فِي اللَّفْظِ وَأَعْظَمُ لِلْعَدَدِ.

قَالَ الزَّجَّاجُ: تَأْوِيلُ الْإِسْتِثْنَاءِ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ التَّوَكِيدُ، تَقُولُ: جَاءَنِي إِخْوَتُكَ إِلَّا زَيْدًا، فَتُؤَكِّدُ أَنَّ الْجَمَاعَةَ جَاءُوا وَتَنْقُصُ زَيْدًا، وَإِسْتِثْنَاءُ نَصْفِ الشَّيْءِ قَبِيحٌ جَدًّا لَا تَتَكَلَّمُ بِهِ الْعَرَبُ، وَإِنَّمَا تَتَكَلَّمُ بِالْإِسْتِثْنَاءِ كَمَا تَتَكَلَّمُ بِالنَّقْصَانِ، تَقُولُ: عِنْدِي دِرْهَمٌ يَنْقُصُ قِيرَاطًا، فَلَوْ قُلْتَ: يَنْقُصُ نِصْفَهُ، كَانَ الْأَوَّلَى أَنْ تَقُولَ: عِنْدِي نِصْفَ دِرْهَمٍ، وَلَمْ يَأْتِ الْإِسْتِثْنَاءُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْ كَثِيرٍ^(٢).

(١) النكت والعيون (٤/ ٢٧٩).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٦٣).

قوله: ﴿فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: الموت، روت عائشة عن رسول الله ﷺ في قوله: ﴿فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ﴾ قال: «الْمَوْتُ»^(١).

والثاني: المطر، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبيرة، وقتادة.

قال ابن قتيبة: هو المطر الشديد^(٢). [١/٦٢٥]

والثالث: الغرق، قاله الضحاك.

قال الزجاج: الطوفان من كل شيء ما كان كثيرًا مُطِيفًا بالجماعة كلها، فالغرق الذي يَشْتَمِلُ على المدين الكثيرة طوفان، وكذلك القتل الذريع والموت الجارف طوفان^(٣).

قوله: ﴿وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾.

قال ابن عباس: كافرون^(٤).

قوله: ﴿وَجَعَلْنَاهَا﴾ يعني: السفينة.

(١) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧١٩٩) من طريق المنهال بن خليفة، عن الحجاج، عن الحكم بن ميناء، به.

والمنهال بن خليفة العجلي، أبو قدامة الكوفي ضعيف.

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٣٧).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٦٤).

(٤) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٤١٥).

قال قتادة: أبقاها الله آية للناس بأعلى الجودي^(١).

قال أبو سليمان الدمشقي: وجائز أن يكون أراد الفعل التي فعلها بهم من الغرق ﴿ءَايَةً﴾ أي: عبرة ﴿لِّلْعَالَمِينَ﴾ بعدهم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ هَمَّ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَانْقُضُوا ذِكْرَكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (١٦) إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ يَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١٧) وَإِن تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ (١٨) [العنكبوت: ١٦-١٨].

قوله: ﴿وَإِذْ هَمَّ﴾.

قال الزجاج: هو معطوف على نوح، والمعنى: أرسلنا إبراهيم^(٢).

قوله: ﴿ذَلِكُمْ﴾ يعني: عبادة الله ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من عبادة الأوثان، ﴿إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ما هو خير لكم مما هو شر لكم، والمعنى: ولكنكم لا تعلمون.

﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا﴾.

قال الفراء: ﴿إِنَّمَا﴾ في هذا الموضع حرف واحد، وليست على

معنى الذي^(٣).

(١) رواه ابن جرير الطبري (٣٧٢ / ١٨)، وابن أبي حاتم (١٧٢٠٧) في تفسيرهما من طريق سعيد بن أبي عروبة، به.

(٢) معاني القرآن وإعرابه (١٦٤ / ٤).

(٣) معاني القرآن (٣١٥ / ٢).

وقوله: ﴿وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا﴾ مردودٌ على ﴿إِنَّمَا﴾ كقولك: إِنَّمَا تفعلون كذا، وَإِنَّمَا تفعلون كذا.

وقال مقاتل: الأوثانُ الأصنامُ^(١).

قال ابنُ قتيبة: واحدُها وَثْنٌ، وهو ما كان من حجارةٍ أو جَصٍّ^(٢).

قوله: ﴿وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا﴾:

وقرأ ابنُ السَّمِيعِ، وأبو المتوكل: «وَتَخْلُقُونَ» بزيادةِ تاءٍ^(٣).

ثُمَّ فِيهِ قَوْلَانِ:

أحدهما: تَخْلُقُونَ كَذِبًا فِي زَعْمِكُمْ أَنَّهَا آلهَةٌ.

والثاني: تصنعون الأصنامَ، والمعنى: تعبدون أصنامًا، أنتم تصنعونها، ثُمَّ بَيَّنَّ عَجْزَهُمْ بقوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا﴾ أي: لا يقدرُونَ على أَنْ يرزقوكم ﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ﴾ أي: فاطلبوا من الله فَإِنَّهُ الْقَادِرُ عَلَى ذَلِكَ.

قوله: ﴿وَلِإِنْ نُّكَذِّبُوا﴾ هذا تهديدٌ لقريشٍ، ﴿فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ﴾ والمعنى: فأهلكوا.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ (١٩) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٧٧).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٣٧).

(٣) في إعراب القراءات الشواذ (٢/ ٢٧٣) بلا نسبة.

الْآخِرَةُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَابَتِ إِلَهُهُمُ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَكْسِبُونَ مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ [العنكبوت: ١٩-٢٣].

﴿أُولَمْ يَرَوْا﴾:

قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: ﴿يَرَوْا﴾ بالكسبية.
وقرأ حمزة، والكسائي بالتاء.

وعن عاصم كالقراءتين^(١).

وعنى بالكلام كفار مكية ﴿كَيْفَ بَدِئَ اللَّهُ الْخَلْقَ﴾ أي: كيف يخلقهم ابتداءً من نقطة، ثم من علقية، ثم من مضغة إلى أن يتم الخلق، ثم يعيده أي: ثم هو يعيده في الآخرة عند البعث.

وقال أبو عبيدة: مجازة: أولم يروا كيف استأنف الله الخلق الأول، ثم يعيده، وفيه لغتان: أبدأ وأعاد، وكان مبدئاً ومعيداً، وبدأ وعاد، وكان بادئاً وعائداً^(٢).

قوله: ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ يعني: الخلق الأول والخلق الثاني.

قوله: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: انظروا إلى المخلوقات التي في الأرض، وابحثوا عنها، هل تجدون لها خالقاً غير الله؟ فإذا علموا أنه لا

(١) السبعة (ص: ٤٩٨).

(٢) مجاز القرآن (٢/ ١١٥).

خالق لهم سواه لزمتهم الحجّة في الإعادة، وهو قوله: ﴿ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ﴾ أي: ثُمَّ الله ينشئهم عند البعث نشأة أخرى.

وأكثر القراء قرؤوا: ﴿النَّشْأَةَ﴾ بتسكين الشين وترك المد.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «النَّشْأَةُ» بالمد^(١).

قوله: ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ فيه قولان:

أحدهما: أنّه في الآخرة بعد إنشائهم.

والثاني: أنّه في الدنيا.

ثُمَّ فِيهِ خَمْسَةُ أَقْوَالٍ، حَكَاهَا الْمَاورِدِيُّ^(٢):

أحدها: يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ بِالْحَرْصِ، وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ بِالْقَنَاعَةِ.

والثاني: يُعَذِّبُ بِسُوءِ الْخَلْقِ، وَيَرْحَمُ بِحَسَنِ الْخَلْقِ.

والثالث: يُعَذِّبُ بِمُتَابَعَةِ الْبِدْعَةِ، وَيَرْحَمُ بِمُلَازِمَةِ السُّنَّةِ. [٦٢٥/ب]

والرابع: يُعَذِّبُ بِالْانْقِطَاعِ إِلَى الدُّنْيَا، وَيَرْحَمُ بِالْإِعْرَاضِ عَنْهَا.

والخامس: يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ بِبَغْضِ النَّاسِ لَهُ، وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ بِحُبِّ النَّاسِ لَهُ.

قوله: ﴿وَالِيَهُ تُقْلَبُونَ﴾ أي: تردون.

(١) السبعة (ص: ٤٩٨).

(٢) النكت والعيون (٤/ ٢٨٠).

﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ فيه قولان، حكاها الزجاج:

أحدهما: وما أنتم بمعجزين في الأرض، ولا أهل السماء بمعجزين في السماء.

والثاني: وما أنتم بمعجزين في الأرض، ولا لو كنتم في السماء^(١).

وقال قطرب: هذا كقولك: ما يفوتني فلان لا هاهنا ولا بالبصرة،

أي: ولا بالبصرة لو صار إليها.

قال مقاتل: والخطاب لكفار مكّة، والمعنى: لا تسبقون الله حتّى

يجزيكم بأعمالكم السيئة، ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ أي: قريب
ينفعكم ﴿وَلَا نَصِيرٍ﴾ يمنعكم من الله^(٢).

قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ﴾ أي: بالقرآن والبعث

﴿أُولَئِكَ يَكُونُ مِنْ رَحْمَتِي﴾ في الرحمة قولان:

أحدهما: الجنة، قاله مقاتل^(٣).

والثاني: العفو والمغفرة، قاله أبو سليمان.

قال ابن جرير: وذلك في الآخرة عند رؤية العذاب^(٤).

(١) معاني القرآن وإعرايه (٤/ ١٦٥).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٧٨).

(٣) المصدر السابق.

(٤) تفسير ابن جرير الطبري (١٨/ ٣٨٠).

قوله تعالى: ﴿فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَفْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٢٤) وقال إنما اتخذتم من دون الله أوثاناً مودةً بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً ومأونكم النار وما لكم من نصيرين ﴿٢٥﴾ [العنكبوت: ٢٤-٢٥].

ثم عاد الكلام إلى قصة إبراهيم وهو قوله تعالى: ﴿فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ﴾ أي: حين دعاهم إلى الله ونهاهم عن الأصنام ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا أَفْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ﴾ وهذا بيان لسفه أحلامهم، حين قابلوا احتجاجه عليهم بهذا.

قوله: ﴿فَأَنْجَهُ اللَّهُ﴾ المعنى: فحرّقه فأنجاه الله ﴿مِنَ النَّارِ﴾.

قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ يشير إلى إنجائه إبراهيم.

قوله: ﴿وَقَالَ﴾ يعني: إبراهيم ﴿إِنَّمَا أَخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ﴾.

قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «مَوَدَّةُ بَيْنِكُمْ» بالرفع والإضافة^(١).

قال الزجاج: «مَوَدَّةٌ» مرفوعة بإضمار هي، كأنه قال: تلك مودة بينكم، أي: ألفتكم واجتماعكم على الأصنام مودة بينكم، والمعنى: إنما اتخذتم هذه الأوثان لتوادوا بها في الحياة الدنيا، ويجوز أن تكون «ما» بمعنى «الذي»^(٢).

(١) السبعة (ص: ٤٩٨).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٦٦).

وقرأ ابنُ عَبَّاسٍ، وسعيدُ بنُ المسيَّب، وعكرمة، وابنُ أبي عبلَةَ:
«مَوَدَّةٌ بِالرَّفْعِ «بَيْنَكُمْ» بِالنَّصْبِ»^(١).

وقرأ نافعٌ، وابنُ عامِرٍ، وأبو بكرٍ عن عاصمٍ: «مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ»^(٢).
قال أبو علي: المعنى: اتَّخَذْتُمُ الْأَصْنَامَ لِلْمَوَدَّةِ «وَبَيْنَكُمْ» نَصَبَ عَلَى
الظَّرْفِ وَالْعَامِلُ فِيهِ «الْمَوَدَّةُ»^(٣).

وقرأ حمزة، وحفصٌ عن عاصمٍ: ﴿مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ﴾ بِنَصْبِ مَوَدَّةٍ مَعَ
الإضافة، وهذا على الاتِّسَاعِ فِي جَعْلِ الظَّرْفِ اسْمًا لِمَا أَضِيفَ إِلَيْهِ.

قال المفسِّرون: معنى الكلام: إِنَّمَا اتَّخَذْتُمُوهَا لِتَتَّصِلَ الْمَوَدَّةُ بَيْنَكُمْ
وَاللِّقَاءُ وَالاجْتِمَاعُ عِنْدَهَا، وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهَا لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ، ﴿ثُمَّ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ﴾ أَي: يَتَّبِعُ الْقَادَةُ مِنَ الْأَتْبَاعِ، وَيَلْعَنُ
بَعْضُكُمْ بَعْضًا، يَلْعَنُ الْأَتْبَاعُ الْقَادَةَ؛ لِأَنَّهُمْ زَيَّنُوا لَهُمُ الْكُفْرَ.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
(٢٦) وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ
فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ (٢٧) وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَنْتُمْ
أَلْفَ حِشَّةٍ مَّا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ (٢٨) إِنْكُمْ لَأَنْتُمْ
الرِّجَالُ وَتَقَطُّونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٥)، والتحصيل (٥/ ١٨٤) عن الأعشى، عن أبي بكر، عن عاصم.

(٢) السبعة (ص: ٤٩٨-٤٩٩).

(٣) الخجة (٥/ ٤٢٨).

قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣٩﴾ قَالَ رَبِّ
انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿٤٠﴾ [العنكبوت: ٢٦-٣٠].

قوله: ﴿فَأَمَّا لَهُ، لُوطٌ﴾ أي: صدق بإبراهيم ﴿وَقَالَ﴾ يعني: إبراهيم
﴿إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي﴾ فيه قولان:

أحدهما: إلى رضى ربي.

والثاني: إلى حيث أمرني ربي، فهاجر من سواد العراق إلى الشام
وهجر قومه المشركين.

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ﴾ بعد إسماعيل ﴿وَيَعْقُوبَ﴾ من إسحاق
﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ وذلك أن الله تعالى لم يبعث نبياً بعد
إبراهيم إلا من صلبه.

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ فيه أربعة أقوال:

أحدها: الذكر الحسن، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس. [٦٢٦/أ]

والثاني: الثناء الحسن والولد الصالح، رواه أبو صالح، عن ابن عباس.

والثالث: العافية والعمل الحسن والثناء، فليست تلقى أحداً من
أهل الملل إلا يتولاه، قاله قتادة.

والرابع: أنه أرى مكانه من الجنة، قاله السدي.

قوله: ﴿وَلَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنَّ الصَّالِحِينَ﴾ قد سبق بيانه^(١).

(١) انظر: تفسير سورة البقرة الآية رقم (١٣٠).

قال ابن جرير: له هناك جزاء الصالحين غير منقوص من الآخرة بما أُعطي في الدنيا من الأجر^(١).

وما بعد هذا قد سبق بيانه^(٢) إلى قوله: ﴿وَتَقَطَّعُوا السَّبِيلَ﴾ وفيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أنهم كانوا يعترضون من مرّ بهم لعملهم الخيث، قاله أبو صالح، عن ابن عباس.

والثاني: أنهم كانوا إذا جلسوا في مجالسهم يرمون ابن السبيل بالحجارة، فيقطعون سبيل المسافر، قاله مقاتل^(٣).

والثالث: أنه قطع النسل للعدول عن النساء إلى الرجال، حكاه الماوردي^(٤).
قوله: ﴿وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ﴾

قال ابن قتيبة: النادي المجلس، والمنكر مجمع الفواحش من القول والفعل^(٥).
وللمفسرين في المراد بهذا المنكر أربعة أقوال:

أحدها: «كَانُوا يَجْذِفُونَ أَهْلَ الطَّرِيقِ وَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ، فَذَلِكَ الْمُنْكَرُ»، روته أم هانئ بنت أبي طالب، عن رسول الله ﷺ^(٦).

(١) تفسير ابن جرير الطبري (٣٨٦/١٨).

(٢) انظر: تفسير سورة الأعراف الآية رقم (٨٠).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣٨٠/٣).

(٤) النكت والعيون (٢٨٢/٤).

(٥) غريب القرآن (ص: ٣٣٨).

(٦) رواه الطيالسي في مسنده (١٧٢٢)، وأحمد في مسنده (٤٥٩/٤٤)، والترمذي (٣١٩٠)، =

وقال عكرمة والسُّدِّيُّ: كانوا يحذفون كلَّ من مرَّ بهم^(١).

والثاني: لفُّ القميصِ على اليدِ، وجَرُّ الإزارِ، وحلُّ الأزارِ، والحذفُ والرَّمي بالبنَدق، ولعبُ الحمام، والصفير، في خصال آخر رواها ميمونُ بنُ مهران، عن ابنِ عَبَّاسٍ.

والثالث: أنَّه الضُّراطُ، رواه عروَةُ، عن عائشةَ، وكذلك فسَّره القاسمُ بنُ محمَّدٍ.

والرابع: أنَّه إتيانُ الرِّجال في مجالسهم، قاله مجاهدٌ، وقتادةٌ، وابنُ زيدٍ. وهذه الآيةُ تدلُّ على أنَّه لا ينبغي للمجتمعين أن يتعاشروا إلا على ما يقرب من الله ﷻ، ولا ينبغي أن يجتمعوا على الهزء واللَّعبِ. قوله: ﴿قَالَ رَبِّ أَنْصُرْنِي﴾ أي: بتصديق قولي في العذابِ.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنِ أَهْلُهَا كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ (٣١) قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَن فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَاتَهُ. كَانَتْ مِنَ الْغَيْرِكَ (٣٢) وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ

= وابن جرير الطبري (٣٨٩/١٨)، وابن أبي حاتم (١٧٢٧١) في تفسيرهما، والطبراني في الكبير (١٠٠١)، والحاكم في المستدرک (٤٤٤/٢)، والبيهقي في شعب الأيمان (٦٣٣١) من طرق عن سماك بن حرب، عن أبي صالح، مولى أمِّ هانئ، به، بنحوه. وإسناده ضعيف؛ لضعف أبي صالح مولى أمِّ هانئ، واسمه باذام.

(١) أثر عكرمة رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٣٩٠/١٨) من طريق عمر بن أبي زائدة، به، وأثر السدي كذا رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٣٩٠/١٨) من طريق أسباط بن نصر، به.

رُسُلْنَا لَوْ طَاسِمْ بِهِمْ وَضَافَ بِهِمْ دَرَعَاوَقَانُوا لَا تَحَفَّ وَلَا تَحْزَنُ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ
إِلَّا أَمْرَانِكَ كَانَتْ مِنْ الْغَيْرِ ﴿٣٣﴾ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ
رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٣٤﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ
يَعْقِلُونَ ﴿٣٥﴾ [العنكبوت: ٣١-٣٥].

قوله: ﴿إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ يعنون: قرية لوط.

قوله: ﴿لَنُنَجِّيَنَّهُ﴾:

قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: ﴿لَنُنَجِّيَنَّهُ﴾، و﴿إِنَّا
مُنْجُوكَ﴾ بتشديد الحرفين، وخففها حمزة، والكسائي.

وروى أبو بكر عن عاصم: ﴿لَنُنَجِّيَنَّهُ﴾ مشددة، و﴿إِنَّا مُنْجُوكَ﴾
مخففة ساكنة النون^(١).

وقد سبق شرح ما أخللنا بذكره^(٢) إلى قوله: ﴿إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ
هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ وهو الحطب والخسف.

قوله: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا﴾ في المكني عنها قولان:

أحدهما: أنها الفعلة التي فعل بهم.

فعلى هذا في الآية ثلاثة أقوال:

أحدها: أنها الحجارة التي أدركت أوائل هذه الأمة، قاله قتادة.

(١) السبعة (ص: ٥٠٠).

(٢) انظر: تفسير سورة هود الآية رقم (٧٧).

والثاني: الماء الأسود على وجه الأرض، قاله مجاهد.

والثالث: الخبر عما صنع بهم.

والثاني: أنها القرية.

فعلى هذا في المراد بالآية ثلاثة أقوال:

أحدها: أنها آثار منازلهم الخربة، قاله ابن عباس.

والثاني: أن الآية في قريتهم إلى الآن، أن أساسها أعلاها، وسقوفها أسفلها، حكاة أبو سليمان الدمشقي.

والثالث: أن المعنى: تركناها آية تقول: إن في السماء آية، يريد أنها هي الآية، قاله الفراء^(١).

قوله تعالى: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَنْقُمُوا عِبَادُوا اللَّهَ وَارْجُوا
الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٣٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ
فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِيحِينَ ﴿٣٧﴾﴾ [العنكبوت: ٣٦-٣٧].

قوله: ﴿وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ قال المفسرون: اخشوا البعث الذي فيه جزاء الأعمال.

قوله تعالى: ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْكَنِهِمْ
وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿٢٨﴾
وَقُرُونًا وَفَرَعُونَ وَهَمَنَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا

(١) معاني القرآن (٢/٣١٥).

فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَاقِيَةً ﴿٣٩﴾ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَن أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَن خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَن أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٤٠﴾
[العنكبوت: ٣٨-٤٠].

قوله: ﴿وَعَادًا﴾^(١):

قال الزَّجَّاجُ: المعنى: وأهلكنا عادًا وثمودًا، لأنَّ قبل هذا ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾^(٢).

قوله: ﴿وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِّن مَّسْكِنِهِمْ﴾ أي: ظهر لكم يا أهل مكة من منازلهم بالحجاز واليمن آية في هلاكهم، ﴿وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ قال الفَرَّاءُ: أي ذوي بصائر^(٣).

وقال الزَّجَّاجُ: أتوا ما أتوه وقد تبَيَّنَ لهم أنَّ عاقبتَهُ عذابُهُم^(٤).

وقال غيره: كانوا عند أنفسهم مستبصرين، يظنون أنَّهم على حق.

قوله: ﴿وَمَا كَانُوا سَاقِيَةً﴾ أي: ما كانوا يفوتون الله أن يفعلَ بهم ما يريد.

قوله: ﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ﴾ أي: عاقبنا بتكذيبِهِ ﴿فَمِنْهُمْ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا﴾ يعني: قوم لوطٍ ﴿وَمِنْهُمْ مَن أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ﴾

(١) ما بين المعكوفين سقط من الأصل، وهو من (س).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/١٦٨).

(٣) معاني القرآن (٢/٣١٧).

(٤) معاني القرآن وإعرابه (٤/١٦٩).

يعني: ثمودًا وقوم شعيب، ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ﴾ يعني: قارون وأصحابه، ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا﴾ يعني: قوم نوح وفرعون ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾؛ فيعذبهم على غير ذنب، ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالإقامة على المعاصي.

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنَكَبُوتِ اتَّخَذَتْ يَتًّا وَإِنَّ أَوهَى الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنَكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (٤١) إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ، مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٤٢) وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ (٤٣) ﴿[العنكبوت: ٤١-٤٣].

قوله: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يعني: الأصنام، يتخذها المشركون أولياء يرجون نفعها ونصرها، فمثلهم في ضعف احتياهم ﴿كَمَثَلِ الْعَنَكَبُوتِ اتَّخَذَتْ يَتًّا﴾. قال ثعلب: والعنكبوت أنثى، وقد يذكرها بعض العرب.

قال الشاعر [من الوافر] (١):

عَلَى هُطَاهِمُ مِنْهُمْ يُبُوتُ كَأَنَّ الْعَنَكَبُوتَ هُوَ ابْتَنَاهَا
قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: هو عالم بما عبده من دونه، لا يخفى عليه ذلك، والمعنى: أنه يجازيهم على كفرهم

(١) بلا نسبة معاني القرآن (٢/ ٣١٧)، ولسان العرب (١/ ٦٣٢)، وتهذيب اللغة (٣/ ٣٠٩)، والمخصص (١٧/ ١٧)، وخزانة الأدب (٥/ ٨٧)، وتاج العروس (٣/ ٤٤٦).

﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ﴾ يعني: أمثال القرآن التي شبه بها أحوال الكفار، وقيل: إن تلك بمعنى هذه و﴿الْعَلِيمُونَ﴾ الذين يعقلون عن الله ﷻ.

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١١﴾ أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴿١٥﴾﴾ [العنكبوت: ٤٤-٤٥].

قوله: ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ أي: للحق، ولإظهار الحق. قوله: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ في المراد بالصلاة قولان:

أحدهما: أنها الصلاة المعروفة، قاله الأكثرون.

وروى أنس بن مالك، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «مَنْ لَمْ يَنْتَهُ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا»^(١).

والثاني: أن المراد بالصلاة القرآن، قاله ابن عمر، ويدل على هذا قوله: ﴿وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ﴾ [الإسراء: ١١٠]، وقد شرحنا معنى الفحشاء والمنكر فيما سبق^(٢).

(١) رواه الواحدي في الوسيط (٣/ ٤٢١) من طريق عمر بن شاعر، عن أنس بن مالك، به، بنحوه. وعمر بن شاعر البصري ضعيف.

(٢) انظر: تفسير سورة البقرة الآية رقم (١٦٨)، وتفسير سورة النحل الآية رقم (٩٠).

وفي معنى هذه الآية للعلماء ثلاثة أقوال:

أحدها: أن الإنسان إذا أدَّى الصَّلَاةَ كما ينبغي وتدبَّر ما يتلو فيها، نهته عن الفحشاء والمنكر، هذا مقتضاها وموجبها.

والثاني: أنها تنهاه ما دام فيها.

والثالث: أن المعنى: ينبغي أن تنهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر.

قوله: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ فيه أربعة أقوال:

أحدها: ولذكرُ الله إياكم أكبرُ من ذكركم إياه، رواه ابنُ عمر، عن رسولِ الله ﷺ^(١)، وبه قال ابنُ عباس، وعكرمة، وسعيدُ بنُ جبير، ومجاهدٌ في آخرين.

والثاني: ولذكرُ الله أفضلُ من كلِّ شيءٍ سواه، وهذا مذهبُ أبي الدرداء، وسَلَمَانَ، وقتادة.

والثالث: ولذكرُ الله في الصَّلَاةِ أكبرُ ممَّا نهاك عنه من الفحشاء والمنكر، قاله عبدُ الله بنُ عون.

والرابع: ولذكرُ الله العبدَ ما كان في صلاتِهِ أكبرُ من ذكرِ العبدِ لله، قاله ابنُ قُتَيْبَةَ^(٢).

(١) رواه ابن السني، وابن مردويه في تفسيره، والديلمي كما في الدر المنثور (٦/٤٦٦).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٣٨).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا ءَامَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَحْدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٦].

قوله: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ في التي هي أحسن ثلاثة أقوال:

[١/٦٢٧]

أحدها: أنها لا إله إلا الله، رواه الضحاك، عن ابن عباس.

والثاني: أنها الكف عنهم، إذا بذلوا الجزية فإن أبوا قوتلوا، قاله مجاهد.

والثالث: أنها القرآن والدعاء إلى الله بالآيات والحجج.

قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ وهم الذين نصبوا الحرب، وأبوا أن يؤدوا الجزية، فجادلوا هؤلاء بالسيف، حتى يسلموا أو يعطوا الجزية، وقولوا لمن أدّى الجزية منهم، إذا أخبركم بشيء مما في كتبهم: ﴿ءَامَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا﴾ الآية.

وقد روى أبو هريرة قال: كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة^(١) بالعبرانية، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام^(٢)، فقال رسول الله ﷺ: «لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ، وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ، وَلَكِنْ قُولُوا: ﴿ءَامَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ﴾»^(٣) الآية.

(١) في الأصل، و(ر): (الكتاب)، والمثبت من (س)، وهو الموافق لرواية البخاري.

(٢) في الأصل، و(ر): (الشام)، والمثبت من (س)، وهو الموافق لرواية البخاري.

(٣) رواه البخاري في صحيحه (٤٤٨٥)، والنسائي في الكبرى (١١٣٢٣)، والبزار في مسنده (٨٦١٧)، وابن جرير الطبري (٤٢٢/١٨)، وابن أبي حاتم (١٧٣٦٤) في تفسيرهما.

فصل

واختلف في نسخ هذه الآية على قولين:

أحدهما: أنها نسخت بقوله تعالى: ﴿قَدْ نِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿وَهُمْ صَغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩] قاله قتادة، والكلبي.

والثاني: أنها ثابتة الحكم، وهو مذهب ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ ءَانَيْتَهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ﴾ (١٧) وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ (١٨) بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَنْتَ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ (١٩) [العنكبوت: ٤٧-٤٩].

قوله: ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: وكما أنزلنا الكتاب عليهم، ﴿أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ ءَانَيْتَهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ﴾ يعني: مؤمني أهل الكتاب، ﴿وَمِنْ هَؤُلَاءِ﴾ يعني: أهل مكة ﴿مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾ وهم الذين أسلموا ﴿وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ﴾.

قال قتادة: إنما يكون الجحد بعد المعرفة^(١).

قال مقاتل: وهم اليهود^(٢).

(١) رواه ابن جرير الطبري (١٨/ ٤٢٤)، وابن أبي حاتم (١٧٣٦٩) في تفسيرهما من طريق سعيد، به.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٨٧).

قوله: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ﴾:

قال أبو عبيدة: مجازه ما كنت تقرأ قبله كتاباً، و«من» زائدة، فأما الهاء في «قبله» فهي عائدة إلى القرآن، والمعنى: ما كنت قارئاً قبل الوحي ولا كتاباً، وهكذا كانت صفته في التوراة والإنجيل، أنه أمي لا يقرأ ولا يكتب، وهذا يدل على أن الذي جاء به، من عند الله تعالى^(١).

قوله: ﴿إِذَا لَازَ تَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾ أي: لو كنت^(٢) قارئاً كاتباً لشك اليهود فيك، ولقالوا: ليست هذه صفته في كتابنا، و﴿الْمُبْطِلُونَ﴾ الذين يأتون بالباطل، وفيهم هاهنا قولان:

أحدهما: كفار قريش، قاله مجاهد.

والثاني: كفار اليهود، قاله مقاتل^(٣).

قوله: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ في المكنى عنه قولان:

أحدهما: أنه النبي محمد ﷺ.

ثم في معنى الكلام قولان:

أحدهما: أن المعنى: بل وجدان أهل الكتاب في كتبهم أن محمداً ﷺ لا يكتب ولا يقرأ، وأنه أمي: آيات بيّنات في صدورهم، وهذا مذهب ابن عباس، والضحاك، وابن جريج.

(١) مجاز القرآن (٢/ ١١٦).

(٢) في الأصل: (كان)، والمثبت من (س).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٨٦).

والثاني: أَنَّ المعنى: بل محمد ذو آياتٍ بيناتٍ في صدور الذين أوتوا العلمَ من أهل الكتاب، لأنَّهم يجدونه بنعته وصفته، قاله قتادة.

والثاني: أَنَّهُ القرآن، والذين أوتوا العلمَ المؤمنون الذين حملوا القرآنَ على عهدِ رسولِ الله ﷺ، وحملوه بعده.

وإنما أعطي الحفظ هذه الأمة وكان من قبلهم لا يقرؤون كتابهم إلا نظراً، فإذا أطبقوه لم يحفظوا ما فيه سوى الأنبياء، وهذا قولُ الحسن.

وفي المراد بالظالمين هاهنا قولان:

[٦٢٧/ب] أحدهما: المشركون، قاله ابنُ عباسٍ.

والثاني: كفار اليهود، قاله مقاتل^(١).

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ٥٠ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ٥١﴾ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيداً يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ٥٢﴾ [العنكبوت: ٥٠-٥٢].

قوله: ﴿وَقَالُوا﴾ يعني: كفار مكة ﴿لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وابنُ عامر، وحفصٌ عن عاصم: ﴿آيَاتٌ﴾ على الجمع.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٨٧).

وقرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «آية» على التوحيد^(١).
 وإنما أرادوا كآيات الأنبياء ﴿قُلْ إِنَّمَا أَلَايْتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: هو القادر
 على إرسالها وليست بيدي، وزعم بعض علماء التفسير أن قوله: ﴿وَأِنَّمَا أَنَا
 نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ منسوخ بآية السيف.

ثم بين الله ﷻ أن القرآن يكفي من الآيات التي سألوها بقوله:
 ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾

وذكر يحيى بن جعدة: أن ناساً من المسلمين أتوا نبي الله ﷺ بكتب
 قد كتبوا فيها بعض ما يقول اليهود، فلما أن نظر فيها ألقاها، ثم قال:
 «كفى بها حماقة قوم، أو ضلالة قوم، أن يزعموا عما جاءهم به نبيهم، إلى
 قوم غيرهم» فنزلت: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ﴾ إلى آخر الآية^(٢).

قوله: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ﴾ قال المفسرون: لما كذبوا بالقرآن نزلت:
 ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا﴾ يشهد لي أني رسوله، ويشهد
 عليكم بالكذب، وشهادة الله له إثبات المعجزة له بإنزال الكتاب عليه،
 ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا يَلْبَطِلْ﴾

قال ابن عباس: بغير الله.

وقال مقاتل: بعبادة الشيطان^(٣).

(١) السبعة (ص: ٥٠١).

(٢) رواه الدارمي (٤٩٥)، وأبو داود في المراسيل (٤٥٤)، وابن جرير الطبري (١٨/٤٢٩)، وابن
 أبي حاتم (١٧٣٨٠) في تفسيرهما، وابن عبد البر في جامع العلم وفضله (١٤٨٥-١٤٨٦).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/٣٨٧).

قوله تعالى: ﴿وَسْتَغْلِبُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لِّجَاءِ هَؤُلَاءِ الْعَذَابِ وَلِيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ٥٣﴾ ﴿يَسْتَغْلِبُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ٥٤﴾ يَوْمَ يَقْشَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ٥٥﴾ [العنكبوت: ٥٣-٥٥].

قوله: ﴿وَسْتَغْلِبُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾:

قال مقاتل: نزلت في النضر بن الحارث، حين قال: ﴿فَأَمْطَرْنَا جَحَارَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ [الأنفال: ٣٢]^(١).

وفي الأجل المسمى أربعة أقوال:

أحدها: أنه يوم القيامة، قاله سعيد بن جبيرة.

والثاني: أجل الحياة إلى حين الموت، وأجل الموت إلى حين البعث، قاله قتادة.

الثالث: مدة إعمارهم، قاله الضحاك.

والرابع: يوم بدر، حكاه الثعلبي^(٢).

قوله: ﴿وَلِيَأْتِيَنَّهُمُ﴾ يعني العذاب.

وقرأ معاذ القاري، وأبو نهيك، وابن أبي عتبة: «وَلَتَأْتِيَنَّهُمُ» بالتاء^(٣).

(١) المصدر السابق.

(٢) الكشف والبيان (٧/٢٨٧).

(٣) المحتسب (٢/١٣٣).

قوله: ﴿بَفْتَةٍ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ بإتيانه.

قوله: ﴿وَأَنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ أي: جامعة لهم.

قوله: ﴿وَيَقُولُ ذُوقُوا﴾:

قرأ ابن كثير بالنون، وقرأ نافع بالياء^(١).

فمن قرأ بالياء أراد الملك الموكل بعذابهم، ومن قرأ بالنون فلأن ذلك لما كان بأمر الله تعالى جاز أن ينسب إليه، ومعنى ﴿مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي: جزاء ما عملتم من الكفر والتكذيب.

قوله تعالى: ﴿يَعْبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ فَإِنِّي فَاعْبُدُونِ﴾ (٥٦) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ (٥٧) وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرَ الْعَامِلِينَ (٥٨) الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٥٩) وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦٠) [العنكبوت: ٥٦-٦٠].

قوله: ﴿يَعْبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾:

قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر: ﴿يَعْبَادِيَ﴾ بتحريك الياء.

وقرأ أبو عمرو وحزرة والكسائي بإسكانها^(٢).

قوله: ﴿إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ﴾.

(١) السبعة (ص: ٥٠١).

(٢) السبعة (ص: ٥٠١-٥٠٢).

وقرأ ابنُ عامرٍ وحده: «أَرْضِي» بفتح الياء^(١).

وفيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أَنَّهُ خطابٌ لِمَن آمَنَ مِن أَهْلِ مَكَّةَ، قِيلَ لَهُم: إِنَّ أَرْضِي
يعني: المدينةَ واسعةً، فلا تجاوروا الظُّلْمَةَ في أرضِ مَكَّةَ، قاله أبو صالح،
عن ابنِ عَبَّاسٍ.

وكذلك قال مُقَاتِلٌ: نزلت في ضعفاءٍ مسلمي مَكَّةَ أي: إِنْ كُتِمَ في
ضيقٍ بِمَكَّةَ مِن إِظْهَارِ الْإِيمَانِ؛ فَأَرْضُ المدينةِ واسعةٌ^(٢).

والثاني: أَنَّ المعنى: إِذَا عَمِلَ بِالْمَعَاصِي في أَرْضٍ، فَاخْرُجُوا مِنْهَا، رواه
سعيدُ بْنُ جَبْرِ، عن ابنِ عَبَّاسٍ، وبه قال عطاءٌ.

والثالث: إِنَّ رِزْقِي لَكُمْ واسعٌ، قاله مطرّفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ.

قوله: ﴿فَايْتَنِي فَأَعْبُدُونِ﴾:

[٦٢٨/أ] أثبت فيها الياء يعقوبُ في الحالين، وحذفها الباقون.

قال الزَّجَّاجُ: أمرهم بالهجرة من الموضع الذي لا يمكنهم فيه
عبادة الله إلى حيث تنهياً لهم العبادة، ثُمَّ خَوَّفَهُمَ بِالمَوْتِ، لتهون عليهم
الهجرة، فقال: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ المعنى: فلا تقيموا في دارِ الشَّرِكِ
خَوْفًا مِنَ الْمَوْتِ، ﴿ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ بعد الموت، فنجزيكم بأعمالكم^(٣).

(١) السبعة (ص: ٥٠١ - ٥٠٢).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٨٨).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٧٢).



والأكثرُونَ قَرُؤُوا: ﴿تُرْجَعُونَ﴾: بالتَّاءِ على الخطَابِ، وقرأ أبو بكر، عن عاصمٍ بالياء^(١).

قوله: ﴿لَنُبَوِّئَنَّهُمْ﴾:

قرأ ابنُ كثير، وعاصمٌ، وأبو عمرو، وابنُ عامر: ﴿لَنُبَوِّئَنَّهُمْ﴾ بالباءِ، أي: لننزلنهم.

وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ» بالتَّاءِ^(٢)، وهو من ثويت بالمكان إذا أقمت به.

قال الرَّجَّاجُ: يقال: ثوى الرَّجُلُ إذا أقام، وأثويتُه إذا أنزلته منزلاً يقيم فيه^(٣).

قوله: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ دَابَّةٍ﴾:

قال ابنُ عباسٍ: لما أمرهم رسولُ الله ﷺ بالخروجِ إلى المدينة، قالوا: يا رسول الله نخرجُ إلى المدينة وليس لنا بها عقارٌ ولا مالٌ فمن يؤوينا ويطعمنا؟ فنزلتِ هذه الآية^(٤).

قال ابنُ قُتَيْبَةَ: ومعنى الآية: كم من دابةٍ لا ترفعُ شيئاً لَغيرِ.

(١) السبعة (ص: ٥٠٢).

(٢) السبعة (ص: ٥٠٢).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٧٣).

(٤) أورده الثعلبي في الكشف والبيان (٧/ ٢٨٨) بلا إسناد.

قال ابن عينة: ليس يُحْبَأُ إِلَّا الْإِنْسَانُ، وَالْفَأْرَةُ، وَالتَّمْلَةُ^(١).

قال المفسرون: وقوله ﴿اللَّهُ يَرْزُقُهَا﴾ أي: حيثما توجهت ﴿وَيَاكُم﴾ أي: ويرزقكم إن هاجرتم إلى المدينة ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لقولكم: لا نجد ما نفق بالمدينة ﴿الْعَلِيمُ﴾ بما في قلوبكم.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فَإِنِّي يُؤْفِكُونَ﴾^(١١) ﴿اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ يَكُلُ شَيْءٍ عَلَيْهِ﴾^(١٢) ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(١٣) [العنكبوت: ٦١-٦٣].

قوله: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ﴾ يعني: كفَّار مكَّة، وكانوا يقولون بأنه الخالق والرازق، وإنما أمره أن يقول: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ على إقرارهم، لأن ذلك يلزمهم الحجة فيوجب عليهم.

﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ توحيد الله مع إقرارهم بأنه الخالق والمراد بالأكثر: الجميع.

قوله تعالى: ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾^(١٤) ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾^(١٥) ﴿يَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَنَّوْا فُسُوفَ يَعْلَمُونَ﴾^(١٦) [العنكبوت: ٦٤-٦٦].

قوله: ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَعِبٌ﴾ والمعنى: وما الحياة في

هذه الدنيا إلّا غرورٌ ينقضي عن قليل، ﴿وَلَا تَدَارُ الْآخِرَةَ﴾ يعني: الجنة ﴿لَهُمُ الْحَيَاةُ﴾.

قال أبو عبيدة: اللّام في ﴿لَهُمُ﴾ زائدة للتوكيد^(١)، والحيوان والحياءُ واحدٌ، والمعنى: لهما دارُ الحياة التي لا موتَ فيها، ولا تنغيصَ يشوبها كما يشوب الحياة الدنيا ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أي: لو علموا الرغبا عن الفاني في الباقي، ولكنهم لا يعلمون.

قوله: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفَلَكِ﴾ يعني: المشركين، ﴿دَعَاُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ أي: أفردوه بالدعاء.

قال مقاتل: والدِّينُ بمعنى التوحيد^(٢).

والمعنى: أنّهم لا يدعون من يدعونه شريكاً له ﴿فَلَمَّا نَجَّهْتُمْ﴾ أي: خلّصهم من أهوال البحر وأفضوا إلى البرّ ﴿إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ في البرّ، وهذا إخبارٌ عن عنادهم ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ﴾ هذه لام الأمر، ومعناه التهديد والوعيد، كقوله: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ [فصلت ٤٠]، والمعنى: ليبحدوا نعمة الله في إنجائه إياهم ﴿وَلِيَتَمَنَّوْا﴾.

قرأ ابنُ كثير، وحمزة، والكسائي بإسكان اللام على معنى الأمر^(٣)، والمعنى: ليتمنعوا بباقي أعمارهم، ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ عاقبة كفرهم.

(١) مجاز القرآن (٢/ ١١٧).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٨٩).

(٣) السبعة (ص: ٥٠٢).

وقرأ الباقون بكسر اللام في ﴿وَلَيْتَمَنَّوْا﴾، فجعلوا اللامين بمعنى كي، فتقديره: لكي يكفروا ولكي يتمتعوا، فيكون معنى الكلام: إذا هم [٦٢٨/ب] يشركون ليكفروا وليتمتعوا، أي: لا فائدة لهم في الإشراك إلا الكفر والتمتع بما يتمنون به في العاجلة، من غير نصب لهم في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُخَطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفِيَا لَبِطِلٍ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴿٦٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٦٨﴾ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٦٩﴾﴾ [العنكبوت: ٦٧-٦٩].

قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ يعني: كفار مكة ﴿أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا﴾ يعني مكة، وقد شرحنا هذا المعنى في القصص^(١) ﴿وَيُخَطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ أي: أن العرب يسبي بعضهم بعضاً وأهل مكة آمنون.

﴿أَفِيَا لَبِطِلٍ﴾ وفيه ثلاثة أقوال:

أحدها: الشرك، قاله قتادة.

والثاني: الأصنام، قاله ابن السائب.

والثالث: الشيطان، قاله مقاتل^(٢).

قوله: ﴿يُؤْمِنُونَ﴾

(١) انظر: تفسير سورة القصص الآية رقم (٥٧).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٣٩٠).

وقرأ أبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ، وعاصمُ الجحدري: «تُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ تَكْفُرُونَ» بالتَّاءِ فِيهِمَا^(١).

قوله: ﴿وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ﴾ يعني: مُحَمَّدًا وَالْإِسْلَامَ، وقيل: بِإِنْعَامِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ حِينَ أَطْعَمَهُمْ وَأَمَنَهُمْ ﴿يَكْفُرُونَ﴾، ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ﴾ أي: زعم أن له شريكًا، وأنه أمر بالفواحش ﴿أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ﴾ يعني: مُحَمَّدًا وَالْقُرْآنَ ﴿الَّذِينَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ وهذا استفهامٌ بمعنى التقرير، كقول جرير [من الوافر]^(٢):

أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ بُطُونَ رَاحٍ
﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا﴾ أي: قاتلوا أعداءنا لأجلنا ﴿لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلًا﴾
أي: لنوفقنَّهم لإصابة الطريقِ المستقيمة؛ وقيل: لنزيدنَّهم هداية ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ بِالنُّصْرَةِ وَالْعَوْنِ.

قال ابنُ عَبَّاسٍ: يريد بالمحسنين: الموحِّدين^(٣).

وقال غيره: يريدُ المجاهدين.

وقال ابنُ المَبَارَكِ: من اعتاصت عليه مسألة، فليسأل أهل الثُّغُورِ عنها لقوله: ﴿لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلًا﴾.

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٧) عن أبي عبد الرحمن السلمي، وزاد في التحصيل (١٩٩/٥) عليًا.

(٢) في ديوانه (ص: ٨٥)، وشرح شواهد المغني (٤٢/١)، ولسان العرب (١٠١/٧)، ومغني اللبيب (١٧/١).

(٣) أورده الواحدي في الوسيط (٣٢٦/٣).

سورة الروم

وهي مكيةٌ كلها بإجماعهم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿الْعَلَمَ ۝ غَلَبَتِ الرُّومُ ۝ فِي آذَنِ الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۝ فِي بَضْعِ سِنِينَ ۝ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ۝ يَنْصُرُ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝﴾ [الروم: ١-٥].

قوله: ﴿غَلَبَتِ الرُّومُ﴾ ذكر أهل التفسير في سبب نزولها: أنه كان بين فارس والرُّوم حربٌ، فغلبت فارس الرُّوم، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ وأصحابه، فشق ذلك عليهم، وفرح المشركون بذلك، لأنَّ فارس لم يكن لهم كتابٌ، وكانوا يجحدون البعث ويعبدون الأصنام، والرُّوم أصحابُ كتابٍ، فقال المشركون لأصحاب رسول الله ﷺ: إنَّكم أهلُ كتابٍ، والنَّصارى أهلُ كتابٍ، ونحن أميون، وقد ظهر إخواننا من أهل فارس على إخوانكم من الرُّوم، فإن قاتلتمونا لنظهرنَّ عليكم، فنزلت هذه الآيةُ، فخرج بها أبو بكر الصديق إلى المشركين فقالوا: هذا كلام صاحبك فقال: الله أنزل هذا، فقالوا لأبي بكرٍ: نراهنك على أن الرُّوم لا تغلب فارس، فقال أبو بكرٍ: البضع ما بين الثلاث إلى التسع فقالوا: الوسط من ذلك ست فوضعوا الرِّهان، وذلك قبل أن يحرم الرِّهان، فرجع أبو بكرٍ إلى أصحابه فأخبرهم فلاموه وقالوا: هلاً أقررتها كما أقرها الله، لو

شاء أن يقول: ستألقال: فلما كانت سنة ست لم تظهر الروم على فارس، فأخذوا الرهان، فلما كانت سنة سبع ظهرت الروم على فارس^(١).

وروى ابن عباس قال: لما نزلت ﴿الْعَمَّ ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ﴾ ﴿١﴾ ناخب أبو بكر قريشاً فقال له رسول الله ﷺ: «أَلَا اخْتَطَّتْ، فَإِنَّ الْبِضْعَ مَا بَيْنَ السَّبْعِ وَالْتِسْعِ»^(٢)، وذكر بعضهم أنهم ضربوا الأجل خمس سنين، وقال [٦٢٩/أ] بعضهم: ثلاث سنين فقال رسول الله ﷺ: «فَإِنَّ الْبِضْعَ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِ إِلَى تِسْعٍ»، فخرج أبو بكر فقال لهم: أزايدكم في الخطر، وأمد في الأجل إلى تسع سنين، ففعلوا فقهرهم أبو بكر وأخذ رهانهم^(٣).

وفي الذي تولى وضع الرهان من المشركين قولان:

أحدهما: أبي بن خلف، قاله قتادة.

والثاني: أبو سفيان بن حرب، قاله السدي.

قوله: ﴿فِي آذَنِي الْأَرْضِ﴾.

(١) انظر: الكشف والبيان (٢٩٢/٧)، والوسيط (٣٢٧/٣)، والدر المشور (٤٧٩/٦).

(٢) لم نقف عليه.

(٣) رواه أحمد (٢٩٦/٤)، والبخاري في خلق أفعال العباد (١١٥)، والترمذي (٣١٩٣)، والنسائي في الكبرى (١١٣٨٩)، وابن جرير الطبري في تفسيره (٤٤٧/١٨)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٢٩٨٧)، والطبراني في الكبير (١٢٣٧٧)، والحاكم في المستدرک (٤٤٥/٢) وصححه، ووافقه الذهبي، وغيرهم بألفاظ متقاربة من طريق سعيد بن جبير، به.



وقرأ أُبَيُّ بْنُ كَعْبٍ، والضَّحَّاكُ، وأبو رجاء، وابنُ السَّمِيفَعِ: «في أداني الأرضِ» بـالفِ مفتوحة الدَّالِ^(١)؛ أي: أقرب الأرض، أرض الرُّومِ إلى فارس.
قال ابنُ عَبَّاسٍ: وهي طرفُ الشَّامِ^(٢).

وفي اسمِ هذا المكان ثلاثة أقوالٍ:

إحداها: أنَّه الجزيرةُ وهي أقربُ أرضِ الرُّومِ إلى فارس، قاله مجاهدٌ.
والثاني: أذرعات وكسكر، قاله عكرمةُ.

والثالث: الأردنُّ وفلسطين، قاله السُّدِّيُّ.

قوله: ﴿وَهُمْ﴾ يعني: الرُّومُ ﴿مَنْ بَعْدَ غَلَبِهِمْ﴾:

وقرأ أبو الدَّرْدَاءِ، وأبو رجاء، وعكرمةُ، والأعمشُ: «غَلَبَهُمْ»
بتسكينِ اللَّامِ^(٣)؛ أي: من بعد غلبةِ فارسِ إياهم.
والغَلَبُ والغَلْبَةُ لغتان.

﴿سَيَغْلِبُونَ﴾ فارس ﴿فِي بَضْعِ سِنِينَ﴾ في البَضْعِ تسعةُ أقوالٍ
قد ذكرناها في يوسف^(٤).

قال المفسِّرون: وهي هاهنا سبع سنين، وهذا من علمِ الغيب الذي
يدلُّ على أنَّ القرآنَ حقٌّ.

(١) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٧)، والبحر المحيط (٣٧٤ / ٨) عن الكلبي.

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٤٥٨ / ١٨) من طريق علي بن أبي طلحة، به.

(٣) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٧) عن علي بن أبي طالب، وفي التحصيل (٢١٢ / ٥) عن ابن عمر.

(٤) انظر: تفسير سورة يوسف الآية رقم (٤٢).

قوله: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ أي: من قبل أن تغلب الروم، ومن بعد ما غلبت، والمعنى: أن غلبة الغالب وخذلان المغلوب بأمر الله وقضائه.

﴿وَيَوْمَئِذٍ﴾ يعني: يوم غلبت الروم فارس ﴿يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٤) ينصر الله للروم، وكان التقاء الفريقين في السنة السابعة من غلبة فارس إياهم، فغلبتهم الروم وجاء جبريلُ يخبر بنصر الروم على فارس، فوافق ذلك يوم بدر، وقيل: يوم الحديبية.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ، وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٦) يَعْلَمُونَ ظَهْرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ^(٧) أَوَلَمْ يَفْكُرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ^(٨) [الروم: ٦-٨].

قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ أي: وعد الله وعدًا ﴿لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ أن الروم يظهرون على فارس ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ يعني: كفار مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن الله لا يخلف وعده في ذلك.

ثم وصف كفار مكة، فقال: ﴿يَعْلَمُونَ ظَهْرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ قال عكرمة: هي المعاش^(١).

وقال الضحاك: يعلمون بنیان قصورها وتشقيق أنهارها^(٢).

(١) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٨/٤٦٢).

(٢) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٤٦٩) بنحوه.

وقال الحسن: يعلمون متى زرعهم ومتى حصادهم، ولقد بلغ والله من علم أحدهم بالدنيا أنه ينقر الدرهم بظفره فيخبرك بوزنه، ولا يحسن يصلي^(١).

قوله: ﴿وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ﴾ لأنهم لا يؤمنون بها.

قال الزجاج: وذكرهم ثانية يجري مجرى التوكيد، كما يقول: زيد هو عالم وهو أوكد من قولك: زيد عالم^(٢).

قوله: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾:

قال الزجاج: معناه: أولم يتفكروا فيعلموا، فحذف فيعلموا لأن في الكلام دليلاً عليه^(٣).

ومعنى ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ إلا للحق، أي: لإقامة الحق ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ وهو وقت الجزاء.

﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ﴾ المعنى: لكافرون ببقاء ربهم، فقدمت الباء، لأنها متصلة بـ ﴿لَكَافِرُونَ﴾ وما اتصل بخبر «إِنَّ» جاز أن يقدم قبل اللام، ولا يجوز أن تدخل اللام بعد مضي الخبر من غير خلاف بين النحويين، لا يجوز أن تقول: إِنَّ زَيْدًا كَافِرٌ بِاللَّهِ، لأنَّ اللّام [ب/٦٢٩] حقها أن تدخل على الابتداء، أو الخبر أو بين الابتداء والخبر، لأنها تؤكد الجملة.

(١) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٤٦٣/١٨) مختصراً.

(٢) معاني القرآن وإعرابه (١٧٨/٤).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (١٧٨/٤).

وقال مقاتل: في قوله: ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ للسَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَجَلٌ يَنْتَهِيَانِ إِلَيْهِ، وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ﴿وَلِإِنْ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ يَعْنِي كَفَّارِ مَكَّةَ ﴿يَلْقَايَ رَبَّهُمْ﴾ أَي: بِالْبَعْثِ ﴿لَكَفِّرُونَ﴾ (١).

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (١) ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَوُوا السُّوْءَى أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٠﴾ اللَّهُ يَبْدُوهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾ [الروم: ٩-١١].

قوله: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أَي: أَوَلَمْ يَسَافِرُوا فَيَنْظُرُوا مِصَارِعَ الْأُمَمِ قَبْلَهُمْ، كَيْفَ أَهْلَكُوا بِتَكْذِيبِهِمْ فَيَعْتَبَرُوا.

قوله: ﴿وَأَنَارُوا الْأَرْضَ﴾ أَي: قَلَبُوهَا لِلزَّرْعَةِ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْبَقَرَةِ: مَثِيرَةٌ. وَقَرَأَ أَبُو بَنْ كَعْبٍ، وَمَعَاذُ الْقَارِي، وَأَبُو حَيَّوَةَ: «وَأَنَارُوا الْأَرْضَ» بِمَدِّ الْهَمْزَةِ وَفَتْحِ الشَّاءِ مَرْفُوعَةً الرَّاءِ (٢).

﴿أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ أَي: أَكْثَرَ مِنْ عِمَارَةِ أَهْلِ مَكَّةَ لَطَوِيلِ أَعْمَارِ أَوْلَئِكَ وَشِدَّةِ قُوَّتِهِمْ.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٤٠٨/٣).

(٢) في مختصر ابن خالويه (ص: ١١٧) عَنْ أَبِي حَيَّوَةَ، وَفِي التَّحْصِيلِ (٥/٢١٢) عَنْ الْوَاقِدِيِّ، عَنْ ابْنِ جُمَازٍ، عَنْ ابْنِ الْقَعْقَاعِ، وَفِي الْمُحْتَسَبِ (٢/١٦٣)، وَالْمَحَرَّرِ (٤/٣٣٠)، وَالْبَحْرُ الْمُحِيطُ (٨/٣٧٨) عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ، وَقَالَ ابْنُ مَجَاهِدٍ: لَيْسَ بِشَيْءٍ، وَخَرَجَهُ بَعْضُهُمْ عَلَى الْإِشْبَاعِ.

﴿وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالدلالات ﴿فَمَا كَانُوا اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾ بتعذيبهم على غير ذنب ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالكفر والتكذيب، ودل هذا على أنهم لم يؤمنوا فأهلكوا.

ثُمَّ أَخْبَرَ عَنْ عَاقِبَتِهِمْ فَقَالَ: ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَوُوا السُّوْءَى﴾ يعني: الخلة السيئة وفيها قولان:

أحدهما: أنها العذاب، قاله الحسن.

والثاني: جهنم، قاله السدي.

قوله: ﴿أَنْ كَذَّبُوا﴾:

قال الفراء: معناه لأن كذبوا فلما ألقى اللام كان نصباً^(١).

وقال الزجاج: لتكذيبهم بآيات الله واستهزائهم^(٢).

وقيل: ﴿السُّوْءَى﴾ مصدرٌ بمنزلة الإساءة؛ فالمعنى: ثُمَّ كَانَ التَّكْذِيبُ آخر أمرهم، أي: ماتوا على ذلك، كأن الله تعالى جازاهم على إساءتهم أن طبع على قلوبهم حتى ماتوا على التكذيب عقوبة لهم.

وقال مكِّي بنُ أبي طالب النحوي: ﴿عَاقِبَةُ﴾ اسم كان، ﴿السُّوْءَى﴾ خبرها، ﴿وَأَنْ كَذَّبُوا﴾ مفعول من أجله، ويجوز أن يكون ﴿السُّوْءَى﴾ مفعولة بـ ﴿اسْتَوُوا﴾، ﴿وَأَنْ كَذَّبُوا﴾ خبر كان، ومن نصب

(١) معاني القرآن (٢/ ٣٢٢).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٧٩).

﴿عَقِبَةً﴾ جعلها خبر كان، و﴿السَّوَاءِ﴾ اسمها، ويجوز أن يكون ﴿وَأَنْ كَذَّبُوا﴾ اسمها^(١).

وقرأ الأعمش: ﴿أَسْتَوِ السَّوَاءِ﴾ برفع السوء^(٢).

قوله: ﴿اللَّهُ يَبْدُو الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ أي: يخلقهم أولاً، ثُمَّ يعيدهم بعد الموت أحياء كما كانوا.

﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾

قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿تُرْجَعُونَ﴾ بالتاء؛ فعلى هذا يكون الكلام عائداً من الخبر إلى الخطاب.

وقرأ أبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم: بالياء^(٣)؛ لأن المتقدم ذكره غيبة، والمراد بذكر الرجوع: الجزاء على الأعمال، والخلق: بمعنى المخلوقين، وإنما قال: ﴿يُعِيدُهُ﴾ على لفظ الخلق.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ﴾ (١٢) وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ (١٣) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُؤْمِنُ بِمَا كَفَرُوا فِي الْأُولَى وَمَنْ يَكْفُرْ فِي الْآخِرَةِ فَإِنَّ لِهُ فِي الْعَذَابِ مُدَوِّنًا (١٤) وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ (١٥) [الروم: ١٢-١٦].

(١) مشكل إعراب القرآن (٢/٥٦٠).

(٢) السبعة (ص: ٥٠٦).

(٣) السبعة (ص: ٥٠٦).

قوله: ﴿يَلِيسَ الْمُجْرِمُونَ﴾ قد شرحنا الإيلاس في الأنعام^(١).

قوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ﴾ أي: من أولئانهم التي عبدوها ﴿شَفَعْتُوا﴾ في القيامة ﴿وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ﴾ يتبرؤون منها وتبرأ منهم.

قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ يَنْفَرُ قَوْمٌ﴾ وذلك بعد الحساب ينصرف قَوْمٌ إلى الجنة وقومٌ إلى النار.

قوله: ﴿فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ﴾ الرّوضة المكان المخضّر من الأرض، وإنّما خصّ الرّوضة، لأنّها كانت أعجب الأشياء إلى العرب.

قال أبو عبيدة: ليس شيءٌ عند العرب أحسن من الرياض المعشبة، ولا أطيب ريحاً، قال الأعشى [من البسيط]^(٢):

مَا رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْحُزْنِ مُعْشَبَةٌ خَضِرَاءُ جَادَ عَلَيْهَا مُسِيلٌ
هَاطِلٌ يَوْمًا بِالطَّيِّبِ مِنْهَا نَشْرٌ رَائِحَةٌ وَلَا بِأَحْسَنَ مِنْهَا إِذْ نَا الْأَضْلُ

[١/٦٣٠]

قال المفسرون: والمراد بالرّوضة: رياض الجنة.

وفي معنى ﴿يُخَبَّرُونَ﴾ أربعة أقوال:

إحداها: يكرمون، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس.

والثاني: ينعمون، قاله مجاهد، وقادة.

(١) انظر: تفسير سورة الأنعام الآية رقم (٤٤).

(٢) في ديوانه (ص: ١٠٧)، ومجاز القرآن (٢/ ١٢٠)، والشعر والشعراء (١/ ٢٥٢)، والكمال

(٣/ ٥٣)، والزاهر في كلمات الناس (٢/ ٢٥٧).

قال الرَّجَّاجُ: والحَبْرَةُ في اللُّغَةِ كُلُّ نِعْمَةٍ حَسَنَةٍ^(١).

والثالث: يفرحون، قاله السُّدِّيُّ.

وقال ابنُ قُتَيْبَةَ: يجبرون يسرون، والحَبْرَةُ الشُّرُورُ^(٢).

والرابع: أنَّ الحبر السَّماع في الجنَّة، فإذا أخذ أهلُ الجنَّة في السَّماع، لم تبقَ شجرةٌ إلَّا ورَّدت، قاله يحيى بنُ أبي كثير.

وسئل يحيى بنُ معاذٍ: أي الأصوات أحسنُ؟ فقال: مَرَامِيرُ أَنْسٍ في مَقَاصِيرِ قُدْسٍ بِالْحَنِّ تَحْمِيدٍ في رِيَاضٍ تَمْجِيدٍ ﴿ في مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقَدِّرٍ ﴾ [القمر ٥٥]^(٣).

قوله: ﴿ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴾ أي: هم حاضرون العذاب أبدا لا يخفف عنهم.

قوله تعالى: ﴿ فَسُبْحَنَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ۖ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ۚ ۝١٨ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ۝١٩ ﴾ [الروم: ١٧-١٩].

ثمَّ ذكر ما تدرك به الجنَّة ويتباعدُ به من النَّارِ فقال: ﴿ فَسُبْحَنَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ ﴾.

(١) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٨٠).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٤٠).

(٣) رواه أبو نعيم في حلية الأولياء (٩/ ٣٥٤) عن ذي النون.

قال المفسرون: المعنى: فصلُّوا لله حين تمسون، أي: حين تدخلون في المساء ﴿وَحِينَ تَصْبِحُونَ﴾ أي: تدخلون في الصُّبْح، ﴿تُظْهِرُونَ﴾ تدخلون في الظُّهيرة، وهي وقتُ الزَّوالِ ﴿وَعِشَاءً﴾ أي: وسبَّحُوهُ عِشَاءً.

وهذه الآية قد جمعت الصَّلوات الخمس، فقوله: ﴿حِينَ تُمَسُّونَ﴾ يعني صلاة المغرب والعشاء، ﴿وَحِينَ تَصْبِحُونَ﴾ يعني به صلاة الفجر، ﴿وَعِشَاءً﴾ العصر، و﴿وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ الظُّهر.

قوله: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

قال ابن عباس: يحمده أهل السَّمَوَاتِ، وأهل الأرض، ويصلون له^(١).

قوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ فيه أقوال قد ذكرناها في سورة آل عمران^(٢).

قوله: ﴿وَيُمِيتُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي: يجعلها منبتة بعد أن كانت لا تنبت، وتلك حياتها.

﴿وَكَذَلِكَ نُخْرِجُكَ﴾

قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: ﴿نُخْرِجُكَ﴾ بضمَّ التَّاء، وفتحها حمزة، والكسائي^(٣).

والمراد: تخرجون يوم القيامة من الأرض، أي: كما أحيانا الأرض بالنبات يحييكم بالبعث.

(١) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٤٣١).

(٢) انظر: تفسير سورة آل عمران الآية رقم (٢٧).

(٣) السبعة (ص: ٥٠٦).

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾^(٢٠) وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَنُكْرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالِمِينَ ﴿٢٢﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٢٣﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٤﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٢٥﴾ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَانُونٌ ﴿٢٦﴾ وَهُوَ الَّذِي يَبْدُؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٢٩﴾ [الروم: ٢٠-٢٩].

قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾ أي: من دلائل قدرته ﴿أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾، يعني آدم لأنه أصل البشر ﴿ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ من لحم ودم يعني: ذريته ﴿تَنْتَشِرُونَ﴾ أي: تنبسطون في الأرض.

قوله: ﴿أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ فيه قولان:

أحدهما: أنه يعني بذلك آدم، خلق حواء من ضلعه، وهو معنى قول قتادة.



والثاني: أَنَّ المعنى جعل لكم آدميات مثلكم، ولم يجعلهنَّ من غير جنسكم، قاله الكلبيُّ.

قوله: ﴿لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ أي: لتأووا إلى الأزواج.

﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ وذلك أَنَّ الزوجين يتوآذان ويتراحمان من غير رحمٍ بينهما ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ الذي ذكره من صنعِهِ ﴿لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ في قدرة الله وعظمِيهِ.

قوله: ﴿وَاخْتَلَفُ أَلْسِنَتِكُمْ﴾ يعني: اللُّغاتِ من العربيَّة، والعجميَّة، وغير ذلك ﴿وَالْوَنُكْمُ﴾؛ لأنَّ الخلقَ بين أسود وأبيض وأحمر، وهم ولدٌ رجلٍ واحدٍ وامرأةٍ واحدةٍ.

وقيل: المرادُ باختلافِ الألسنة، اختلافِ النِّغماتِ والأصواتِ، حتَّى إِنَّهُ لا يشتبه صوتُ أخوين من أبٍ وأمٍّ، والمرادُ باختلافِ الألوانِ اختلاف [٦٣٠/ب] الصُّور، فَلَا تشتبه صورتانِ مع التشاكلِ.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾:

قرأ ابنُ كثيرٍ، ونافعٌ، وأبو عمرو، وابنُ عامرٍ، وحمزةٌ، والكسائيُّ، وأبو بكرٍ، عن عاصمٍ: «لِلْعَالَمِينَ» بفتح اللَّامِ.

وقرأ حفصٌ عن عاصمٍ: ﴿لِّلْعَالَمِينَ﴾ بكسر اللَّامِ^(١).

قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي: نومكم.

قال أبو عبيدة: المنام من مصادر النوم بمنزلة قام يقوم قيامًا ومقامًا، وقال يقول مقالًا^(١).

قال المفسرون: وتقدير الآية: منامكم بالليل ﴿وَابْتَغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وهو طلب الرزق بالنهار ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ سماع اعتبار وتذكر وتدبر ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ﴾ قال اللغويون: إنما حذف أن لدلالة الكلام عليه، وأنشدوا [من الطويل]^(٢):

وَمَا الدَّهْرُ إِلَّا تَارَتَانِ فَتَارَةٌ أُمُوتُ وَأُخْرَى أَبْتَغِي الْعَيْشَ أَكْذَحُ
ومعناه: فتارة أُمُوتُ فيها.

وقال طرفه [من الطويل]^(٣):

أَلَا أَيُّهَذَا الزَّاجِرِي أَحْضَرُ الْوَعَى
أراد: أن أحضر.

وقد شرحنا معنى الخوف والطمع في رؤية البرق في سورة الرعد^(٤).

(١) مجاز القرآن (٢، ١٢٠)

(٢) البيت لتميم بن مقبل في ديوانه (ص: ٢٤)، وحامسة البحري (ص: ١٢٣)، والحيوان (٣/ ٤٨)، والكتاب (٢/ ٣٤٦)، وشرح أبيات سيويه (٢/ ١١٤).

(٣) البيت لطرفة بن العبد في ديوانه (ص: ٣٢)، والإنصاف (٢/ ٥٦٠)، والكتاب (٣/ ٩٩)، وشرح شواهد المغني (٢/ ٨٠٠)، ولسان العرب (١٣/ ٣٢)، وخزانة الأدب (١/ ٤٦٣)، وعجزه: «وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدي».

(٤) انظر: تفسير سورة الرعد الآية رقم (١٢).

قوله: ﴿أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ أي: تدوما قائمتين ﴿بِأَمْرِ﴾ ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً﴾ وهي نفخة إسرافيل الأخيرة في الصُّورِ بِأَمْرِ اللَّهِ ﴿مَنْ الْأَرْضِ﴾ أي: من قبوركم ﴿إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ منها.

وما بعد هذا قد سبق بيانه^(١) إلى قوله: ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ وفيه أربعة أقوال:

إحداها: أَنَّ الإعادة أهونُ عليه من البداية، وكلُّ هيِّن عليه، قاله مجاهدٌ، وأبو العالية.

والثاني: أَنَّ أهونَ بمعنى هيِّن، فالمعنى وهو هيِّن عليه، وقد يوضع أفعل في موضع فاعل، ومثله قولهم في الأذان: الله أكبر، أي: الله كبير.

قال الفرزدق [من الطَّويل]^(٢):

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا بَيْتًا دَعَائِمُهُ أَعَزُّ وَأَطْوَلُ

وقال معن بن أوس المزني [من الطَّويل]^(٣):

لَعَمْرُكَ مَا أَذْرِي وَإِنِّي لَأَوْجَلُ عَلَى أَيْنَا تَعْدُو المُنْيَةُ أَوَّلُ

أي: وإني لوجل.

(١) انظر: تفسير سورة البقرة الآية رقم (١١٦)، وتفسير سورة العنكبوت الآية رقم (١٩).

(٢) في ديوانه (١٥٥ / ٢)، وشرح المفصل (٩٧ / ٦)، والصاحبي في فقه اللغة (ص: ٢٥٧)، ولسان العرب (١٢٧ / ٥)، والمقاصد النحوية (٤٢ / ٤).

(٣) في ديوانه (ص: ٣٩)، وخزانة الأدب (٨ / ٢٤٤ - ٢٤٥)، وشرح التصريح (٢ / ٥١)، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي (ص: ١١٢٦).

وقال غيره [من الكامل]^(١):

أَصْبَحْتُ أَمْنَحُكَ الصُّدُودَ وَإِنِّي قَسَمًا إِلَيْكَ مَعَ الصُّدُودِ لَأُمِيلُ
وَأُنْشِدُوا أَيْضًا [من الطَّوِيل]^(٢):

تَمَّتْ رِجَالٌ أَنْ أُمُوتَ وَإِنْ أُمْتُ فِتْلِكَ سَبِيلٌ لَسْتُ فِيهَا بِأَوْحِدٍ
أي بواحد، هذا قول أبي عُبَيْدَةَ^(٣)، وهو مروِيٌّ عن الحسن، وقتادة.
وقد قرأ أُمِّيُّ بْنُ كَعْبٍ، وأبو عمران الجوني، وجعفرُ بْنُ مُحَمَّدٍ:
«وَهُوَ هَيِّنٌ عَلَيْهِ»^(٤).

والثالث: أَنَّهُ خَاطَبَ الْعِبَادَ بِمَا يَعْقِلُونَ، فَأَعْلَمَهُمْ أَنَّهُ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ
عِنْدَهُمُ الْبَعْثُ أَسْهَلُ مِنَ الْإِبْتِدَاءِ فِي تَقْدِيرِهِمْ وَحُكْمِهِمْ، فَمَنْ قَدَّرَ عَلَى
الْإِنْشَاءِ كَانَ الْبَعْثُ أَهْوَنُ عَلَيْهِ، هَذَا اخْتِيَارُ الْفَرَّاءِ، وَالْمَبْرَدِ، وَالزَّجَّاجِ،
وَهُوَ قَوْلُ مُقَاتِلٍ^(٥).

وعلى هذه الأقوالِ الثلاثةِ تكونُ الهاءُ في «عليه» عائدةً إلى الله تعالى.

(١) البيت للأحوص في ديوانه (ص: ١٦٦)، ومجاز القرآن (٢/ ١٦٢)، والكتاب (١/ ٣٨٠)،
وشرح أبيات سيبويه (١/ ٢٧٧)، والمقتضب (٣/ ٢٣٣).

(٢) البيت للإمام الشافعي في ملحق ديوانه (ص: ١٥٩)، وتاج العروس (٩/ ٢٧١)، وللإمام
علي في ديوانه (ص: ٦٧)، ولطرفة بن العبد في بهجة المجالس (٢/ ٧٤٦)، وينسب لغيرهم.

(٣) مجاز القرآن (٢/ ١٢١).

(٤) في المحرر الوجيز (٤/ ٣٣٥)، والبحر المحيط (٨/ ٣٨٦) عن عبد الله بن مسعود.

(٥) معاني القرآن (٢/ ٣٢٤)، معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٨٣)، تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٤١٢).

والرابع: أن الهاء تعودُ على المخلوق، لأنه خلقه نطفة، ثم علقه، ثم مضغه، ويوم القيامة يقول له: كن فيكون، رواه أبو صالح، عن ابن عباس، وهو اختيار قطرب.

قوله: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ قال المفسرون: أي له الصفة العليا في السماوات والأرض، وهي أنه لا إله غيره.

قوله: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا﴾ سبب نزولها: أن أهل الجاهلية كانوا يلبثون فيقولون: لبيك لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك، فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن جبير^(١)، ومقاتل^(٢). [١/٦٣١]

ومعنى الآية: بين لكم أيها المشركون شبهاً وذلك الشبه ﴿مَنْ أَنْفُسِكُمْ﴾، ثم بينه فقال: ﴿هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ أي: من عبيدكم ﴿مَنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتَكُمْ﴾ من المال والأهل والعبيد، أي: هل يشارككم عبيدكم في أموالكم ﴿فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾ أي: أنتم وشركاؤكم من عبيدكم سواء ﴿تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: كما تخافون أمثالكم من الأحرار، وأقرباءكم كالآباء والأبناء.

قال ابن عباس: تخافونهم أن يرثوكم، كما يرث بعضكم بعضاً^(٣).

(١) رواه الطبراني في الكبير (١٢٣٤٨)، وفي الأوسط (٧٩١٠) من طريق حماد بن شعيب، عن حبيب بن أبي ثابت، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، بنحوه، وحماد بن شعيب التميمي الحماني، ضعيف.

(٢) انظر: تفسير مقاتل بن سليمان (٤١٢/٣).

(٣) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٤٩٠/١٨) من طريق ابن جريج، عن عطاء الخرساني، به.



وقال غيره: تخافونهم أن يقاسمواكم أموالكم كما يفعل الشركاء.

والمعنى: هل يرضى أحدكم أن يكون عبده شريكه في ماله وأهله حتى يساويه في التصرف في ذلك؟ فهو يخاف أن ينفرد في ماله بأمر يتصرف فيه، كما يخاف غيره من الشركاء الأحرار، فإذا لم ترضوا ذلك لأنفسكم فلم عدلتم بي من خلقي من هو مملوك لي؟

﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما بينا هذا المثل ﴿تَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ عن الله ثم بين أنهم إنما اتبعوا الهوى في إشراكهم فقال: ﴿يَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: أشركوا بالله ﴿أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ وهذا يدل على أنهم إنما أشركوا بإضلال الله إياهم ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾ أي: مانعين من عذاب الله.

قوله تعالى: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا بَدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٠﴾ ﴿مُتَّبِعِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿٣١﴾ ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِبَعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ ﴿٣٢﴾ ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَهُمْ فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٤﴾ ﴿أَمْ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سِنَةٌ أَوْ بَدَأَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ ﴿فَاتَّذَا الْقُرْنَى حَقَّهُ وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ

لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٣٨﴾ [الروم: ٣٠-٣٨].

قوله: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ﴾:

قال مقاتل: أخلص دينك الإسلام ﴿لِلَّذِينَ﴾ أي: للتوحيد^(١).

وقال أبو سليمان الدمشقي: استقم بدينك نحو الجهة التي وجهك

الله إليها.

وقال غيره: سدّد عملك، «والوجه»: ما يتوجّه إليه، وعمل الإنسان

ودينه: ما يتوجّه إليه لتسديده وإقامته.

قوله: ﴿حَنِيفًا﴾:

قال الزجاج: «الحنيف» الذي يميل إلى الشيء ولا يرجع عنه، كالحنف في

الرجل، وهو ميلها إلى خارجها خلقة، لا يقدر الأحنف أن يردّ حنقه.

قوله: ﴿فَطَرَتَ اللَّهُ﴾ منصوبٌ بمعنى: اتّبع فطرة الله، لأنّ معنى

﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ﴾ اتّبع الدين القيّم، واتّبع فطرة الله أي: دين الله، والفطرة:

الخلقة التي خلق الله عليها البشر، وكذلك قوله ﷺ: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَدُ

عَلَى الْفِطْرَةِ»^(٢)؛ أي: على الإيمان بالله^(٣).

(١) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٤١٣).

(٢) متفق عليه: البخاري (١٣٨٥)، ومسلم (٢٦٥٨) من حديث أبي هريرة، وعنهما: «فَأَبْرَأَهُ

يَهُودَانِهِ، أَوْ يَنْصَرَانِهِ، أَوْ يُمَجَّسَانِهِ، كَمَثَلِ الْبَيْهَمَةِ تُنْشَجُ الْبَيْهَمَةُ هَلْ تَرَى فِيهَا جَذْعَاءَ».

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٨٤).

وقال مجاهد في قوله: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ﴾ قال: الإسلام^(١)، وكذلك قال قتادة^(٢).

والذي أشار إليه الزَّجَّاجُ أصحُّ، وإليه ذهب ابنُ قُتَيْبَةَ^(٣)، فقال: فرق ما بيننا وبين أهل القدرِ في هذا الحديثِ، أنَّ الفطرةَ عندهم الإسلام، والفطرة عندنا: الإقرارُ بالله، والمعرفةُ به، لا الإسلام، ومعنى الفطرة: ابتداءُ الخلقة، فالكلُّ أقرُّوا حين قوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ [الأعراف: ١٧٢] ولست واجداً أحداً إلا هو مقرُّ بأنَّ له صانعاً ومدبِّراً، وإنَّ عبدَ شيئاً دونه، وسمَّاه بغيرِ اسمِهِ؛ فمعنى الحديث: إنَّ كلَّ مولودٍ في العالمِ على ذلك العهدِ وذلك الإقرارِ الأوَّلِ، وهو الفطرة، ثُمَّ يَهُودُ اليهودُ أبناءُهم أي يعلمونهم ذلك، وليس الإقرارُ الأوَّلُ مما يقع به حكم ولا ثواب.

وقد ذكر نحو هذا أبو بكر الأثرم، واستدلَّ عليه بأنَّ النَّاسَ [٦٣١/ب] أجمعوا على أنَّه لا يرثُ المسلمُ الكافرَ، ولا الكافرُ المسلمَ، ثُمَّ أجمعوا على أنَّ اليهوديَّ إذا مات له ولدٌ صغيرٌ ورثه، وكذلك النَّصرانيَّ والمجوسيَّ، ولو كان معنى الفطرة الإسلام ما ورثه إلا المسلمون، ولا دفن إلا معهم، وإنَّما أرادَ بقوله ﷺ: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوْلَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ» أي: على تلك البداية التي أقرُّوا له فيها بالوحدانية، حين أخذهم من صلبِ آدم، فمنهم من جحدَ ذلك بعد إقراره.

(١) هو في تفسير مجاهد (ص: ٥٣٩)، ورواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٤٩٥/٧) من طريق ابن أبي نجیح، به.

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٤٩٥/١٨) من طريق سعيد بن أبي عروبة، به.

(٣) غريب القرآن (ص: ٣٤١).

ومثل هذا الحديث حديث عياض بن حمّار عن النبي ﷺ قال: «قَالَ اللَّهُ ﷻ: «إِنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفَاءً»^(١)، وذلك أَنَّهُ لَمْ يَدْعُهُمْ يَوْمَ الْمِيثَاقِ إِلَّا إِلَى حَرْفٍ وَاحِدٍ، فَأَجَابُوهُ.

قوله: ﴿لَا يَبْدِيلُ لِيَخْلُقِ اللَّهُ﴾ لفظه لفظ النّفي، ومعناه النّهي، والتقدير: لا تبدّلوا خلق الله، وفيه قولان:

أحدهما: أَنَّهُ خصاء البهائم، قاله عمر بن الخطّاب رضي الله عنه.

والثاني: دين الله، قاله مجاهد، وسعيد بن جبير، وقتادة، والنّخعي في آخرين. وعن ابن عباس، وعكرمة كالقولين.

قوله: ﴿ذَلِكَ الَّذِي أَلْقَيْتُ﴾ يعني: التّوحيد المستقيم ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّكَاسِ﴾ يعني كفّار مكّة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ توحيد الله.

قوله: ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾:

قال الزّجاج: زعم جميع النّحويين أَن معنى هذا: فأقيموا وجوهكم منيبين، لأنّ مخاطبة النبي ﷺ تدخل معه فيها الأّمة، ومعنى ﴿مُنِيبِينَ﴾: راجعين إليه في كلّ ما أمر، فلا يخرجون عن شيء من أمره^(٢).

وما بعد هذا قد سبق تفسيره^(٣) إلى قوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً﴾ وفيه قولان:

(١) رواه مسلم في صحيحه (٢٨٦٥).

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٨٥).

(٣) انظر: تفسير سورة البقرة الآية رقم (٣)، وتفسير سورة الأنعام الآية رقم (١٥٩).

أحدهما: أَنَّهُ الْقَحْطُ، وَالرَّحْمَةُ: الْمَطَرُ.

والثاني: أَنَّهُ الْبَلَاءُ، وَالرَّحْمَةُ: الْعَافِيَةُ.

﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ وهم المشركون، والمعنى: إِنَّ الْكُلَّ يَلْتَجِئُونَ إِلَيْهِ فِي شِدَائِهِمْ، وَلَا يَلْتَفِتُ الْمُشْرِكُونَ حِينَئِذٍ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ.

قوله: ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آٰئَيْنَهُمْ﴾ قد شرحناه في آخرِ العنكبوت^(١)، وقوله تعالى: ﴿فَتَمَتَّعُوا﴾ خطابٌ لهم بعد الإخبارِ عنهم.

قوله: ﴿أَمْ أَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: على هؤلاء المشركين ﴿سُلْطٰنًا﴾ أي: حِجَّةً وَكِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ ﴿فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ﴾ أي: يأمرهم بالشُّرْكِ؟ وهذا استفهامٌ إنكارٍ، معناه: ليس الأمرُ كذلك.

قوله: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ﴾

قال مقاتلٌ: يعني كَفَّارَ مَكَّةَ ﴿رَحْمَةً﴾، وهي المطرُ، والسَّيِّئَةُ: الْجُوعُ وَالْقَحْطُ^(٢).

وقال ابنُ قُتَيْبَةَ: الرَّحْمَةُ: النِّعْمَةُ، وَالسَّيِّئَةُ: الْمَصِيبَةُ^(٣).

قال المفسِّرون: وهذا الفرْحُ المذكورُ هاهنا هو فرْحُ البَطْرِ، الذي لا شُكْرَ فِيهِ، والقنوطُ: اليأسُ من فضلِ الله، وهو خلافُ وصفِ المؤمنِ، فَإِنَّهُ يَشْكُرُ عِنْدَ النِّعْمَةِ، وَيَرْجُو عِنْدَ الشَّدَّةِ، وقد شرحناه في بني إسرائيل

(١) انظر: تفسير سورة العنكبوت الآية رقم (٦٧).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (٣/ ٤١٤).

(٣) غريب القرآن (ص: ٣٤٢).

إلى قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ يعني إعطاء الحق ﴿خَيْرٌ﴾ أي: أفضل من الإمساك ﴿لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ أي: يطلبون بأعمالهم ثواب الله.

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبٍّ لَّيْرٍوٓا۟ فِيٓ أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِيٓوٓا۟ عِندَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكٰوٰتٍ تُرِيدُوْنَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ (٣٩) الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يمتككم ثم يحبسكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيءٍ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ (٤٠) [الروم: ٣٩-٤٠].

قوله: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبٍّ﴾ في هذه الآية أربعة أقوال:

إحداها: أن الربا هاهنا: أن يهدي الرجل للرجل الشيء يقصد أن يثيبه عليه أكثر من ذلك، هذا قول ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وطاووس، والضحاك، وقتادة، والقرظي.

قال الضحاك: فهذا ليس فيه أجر ولا وزر^(١).

وقال قتادة: ذلك الذي لا يقبله الله ولا يجزي به وليس فيه وزر^(٢).

والثاني: أنه الربا المحرم، قاله الحسن البصري.

[١/٦٣٢]

والثالث: أن الرجل يعطي قرابته المال، ليصير به غنيا لا يقصد بذلك ثواب الله تعالى، قاله إبراهيم النخعي.

والرابع: أنه الرجل يعطي من يخدمه؛ لأجل خدمته لا لأجل الله تعالى، قاله الشعبي.

(١) رواه عبد الرزاق (٣/ ١٨)، وابن جرير الطبري (٥٠٥/ ١٨) في تفسيرهما.

(٢) رواه عبد الرزاق (٣/ ١٨)، وابن جرير الطبري (٥٠٥/ ١٨) في تفسيرهما.

قوله: ﴿لَيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ﴾:

وقرأ نافع، ويعقوب: «لَيَرْبُوا» بالتاء وسكون الواو^(١)؛ أي: في اجتلاب أموال الناس واجتذابها.

﴿فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: لا يزكو ولا يضاعف؛ لأنكم قصدتم زيادة العوض ولم تقصدوا القربة.

﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ﴾ أي: ما أعطيتكم من صدقة لا تطلبون بها المكافأة، إنما تريدون بها ما عند الله ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾: قال ابن قتيبة: الذين يجدون التضعيف والزيادة^(٢).

وقال الزجاج: أي ذوو الأضعاف من الحسنات، كما يقال: رجلٌ مُقْوٍ أي: صاحب قوة، ومُوسِر: صاحب يسار^(٣).

قوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ ﴿١١﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴿١٢﴾ فَأَقْرَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ ﴿١٣﴾﴾ [الروم: ٤١-٤٣].

قوله: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ في هذا الفساد أربعة أقوال:

إحداها: نقصان البركة، قاله ابن عباس.

(١) السبعة (ص: ٥٠٧).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٤٢).

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٨٨).



والثاني: ارتكابُ المعاصي، قاله أبو العالية.

والثالث: الشُّركُ، قاله قتادة، والسُّدِّيُّ.

والرابع: قحطُ المطرِ، قاله عطية.

فأمَّا البرُّ، فقال ابنُ عباسٍ: البر: البرِّيَّةُ التي ليس عندها نهرٌ^(١).

وفي البحر قولان:

أحدهما: أنَّه ما كان من المدائنِ والقرى على شطِّ نهرٍ، قاله ابنُ عباسٍ.

وقال عكرمة: لا أقول بخرُّكم هذا، ولكن كُلَّ قريةٍ عامرةٍ^(٢).

وقال قتادة: المرادُ بالبرِّ أهلُ البوادي، وبالبحرِ أهلُ القرى^(٣).

وقال الزَّجاجُ: المرادُ بالبحرِ مدنُ البحرِ على الأنهارِ وكلُّ ذي ماءٍ

فهو بحرٌ^(٤).

والثاني: أنَّ البحرَ الماءَ المعروف.

قال مجاهدٌ: ظهورُ الفسادِ في البرِّ: قتلُ ابنِ آدمَ أخاه، وفي البحرِ:

ملكٌ جائرٌ يأخذُ كُلَّ سفينةٍ غصباً^(٥).

(١) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره كما في الدر المنثور (٤٩٦/٦).

(٢) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٥١٠/١٨).

(٣) رواه عبد الرزاق في تفسيره (٢٠/٣) من طريق معمر، به.

(٤) معاني القرآن وإعرابه (١٨٨/٤).

(٥) هو في تفسير مجاهد بن سليمان (ص: ٥٣٩)، ورواه ابن جرير الطبري (٥١١/١٨)،

وابن أبي حاتم في تفسيرهما من طريق ليث بن أبي سليم، به.

وقيل لعطية: أي فساد في البحر؟ فقال: إذا قلَّ المطرُ قلَّ الغوصُ^(١).

قوله: ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ أي: بما عملوا من المعاصي ﴿لِيُذِيقَهُمْ﴾
 وقرأ أبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ، وعكرمة، وقتادة، وابنُ محيصن،
 وروحٌ عن يعقوبَ، وقنبل عن ابن كثير: «لِيُذِيقَهُمْ» بالنُّونِ^(٢).

﴿بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ أي: جزاء بعض أعمالهم، فالحقُّ جزاءٌ، ونقصانُ
 البركة جزاءٌ، ووقوعُ المعصية منهم جزاءٌ معجلٌ لمعاصيهم أيضًا.

قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ في المشارِ إليهم قولان:
 أحدهما: أنَّهم الذين أذيقوا الجزاء.
 ثَمَّ في معنى رجوعهم قولان:
 أحدهما: يرجعون عن المعاصي، قاله أبو العالية.
 والثاني: يرجعون إلى الحقِّ، قاله إبراهيمُ.

والثاني: أنَّهم الذين يأتون بعدهم، فالمعنى: لعله يرجع مَنْ بعدهم،
 قاله الحسنُ.

قوله: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: سافروا ﴿فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ
 مِن قَبْلُ﴾ أي: الذين كانوا قبلكم، والمعنى: انظروا إلى مساكنهم وآثارهم
 ﴿كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ المعنى: فأهلكوا بشركهم.

(١) رواه ابن المنذر في تفسيره كما في الدر المنثور (٤٩٦/٦) عن عطية السعدي.

(٢) السبعة (ص: ٥٠٧).

﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ ﴾ أي: أقم قصدك لاتباع الدين القيم، وهو الإسلام المستقيم.

﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ، مِنْ اللَّهِ ﴾ يعني: يوم القيامة لا يقدر أحدٌ على ردِّ ذلك اليوم، لأنَّ الله تعالى قد قضى كونه ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُ عَنْ أَفْوَاهٍ ﴾ أي: يتفرقون إلى الجنة والنار.

قوله تعالى: ﴿ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ، وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُمْ بِمَعْدُونٍ ﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٤٤﴾ [الروم: ٤٤ - ٤٥].

﴿ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ﴾ أي: جزاء كفره ﴿ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُمْ بِمَعْدُونٍ ﴾ أي: يوطئون.

وقال مجاهد: يسوون المضاجع في القبور^(١).

قال أبو عبيدة: «مَنْ» يقع على الواحد، والاثنين، والجمع من المذكر والمؤنث، ومجازها هاهنا مجازُ الجميع، و«يمهد» بمعنى يكتسب ويعمل ويستعد^(٢).

(١) هو في تفسير مجاهد (ص: ٥٤٠)، ورواه ابن جرير الطبري (١٨/٥١٦)، وابن أبي حاتم

(١٧٥١١) في تفسيرهما عن ابن أبي نجيع، به.

(٢) مجاز القرآن (٣/١٢٤).

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (١٦) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنفَقْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿الرُّوم: ٤٦-٤٧﴾.

قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ﴾ تبشر بالمطر ﴿وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾، وهو الغيث والخصب ﴿وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ﴾ في البحر بتلك الرياح بأمره ﴿وَلِتَبْتَغُوا﴾ بالتجارة في البحر ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ وهو الرزق، وكلُّ هذا بالرياح.

قوله: ﴿فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالدلالات على صدقهم ﴿فَأَنفَقْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُمُوا﴾ أي: عذبنا الذين كذبوهم ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا﴾ أي: واجبا هو أوجهه على نفسه ﴿نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ إنجاءهم مع الرسل من عذاب المكذبين.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَنَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ (١٨) وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ ﴿١٩﴾ فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾ وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ﴿٥١﴾ فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الضُّعْفَ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَوْ مَدِيرِينَ ﴿٥٢﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعَمَى عَنْ ضَلَالِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٥٣﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا

يَشَاءُ ۖ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ﴿٥٦﴾ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لِيُثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ۚ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿٥٥﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ ۖ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٥٧﴾ [الروم: ٤٨-٥٧].

قوله: ﴿يُرْسِلُ الرِّيحَ﴾.

وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء، والنخعي، وطلحة بن مصرف، والأعمش: «يُرْسِلُ الرِّيحَ» بغير ألف^(١).

قوله: ﴿فَثِيرٌ سَحَابًا﴾ أي: تزعجه ﴿فَيَبْسُطُهُ﴾ الله ﴿فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ إن شاء بسطه مسيرة يوم، أو يومين، أو أقل أو أكثر ﴿وَجَعَلَهُ كَسَفًا﴾ أي: قطعاً متفرقة، والأكثرون فتحوا سين ﴿كَسَفًا﴾.

وقرأ أبو رزين، وقتادة، وابن عامر، وأبو جعفر، وابن أبي عبيدة: بتسكينها^(٢). قال أبو علي: يمكن أن يكون مثل: سِدْرَةٌ وَسِدْرٌ، فيكون معنى القراءتين واحداً^(٣).

﴿فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾.

(١) الكامل في القراءات (ص: ٤٩٤).

(٢) السبعة (ص: ٥٠٨)، والحجة (٥/ ٤٤٨)، والتيسير (ص: ١٧٥).

(٣) الحجة (٥/ ٤٤٨).

وقرأ ابنُ مسعودٍ، وابنُ عَبَّاسٍ، ومجاهدٌ، وأبو العالية: «مِنْ خَلَلِهِ»^(١)، وقد شرحناه في النُّور^(٢).

﴿فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ أي: بالوَدَقِ، ومعنى يستبشرون: يفرحون بالمطرِ ﴿وإنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ أَنْ يُزَلَّ عَلَيْهِمْ﴾ المطرُ ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾.

وفي هذا التكرير ثلاثة أقوال:

إحداها: أَنَّهُ لِلتَّأْكِيدِ كقوله: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [الحجر ٣٠]، قاله الأخفش في آخرين^(٣).

والثاني: أَنَّ «قَبْلُ» الْأَوَّلَى لِلتَّنْزِيلِ، والثانية للمطرِ، قاله قطرب.

قال ابنُ الأنباريِّ: والمعنى: من قبلِ نزولِ المطرِ، من قبلِ المطرِ، وهذا مثل ما يقول القائل: آتَيْكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَتَكَلَّمَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَطْمِئَنَ فِي مَجْلِسِكَ، فلا تنكر الإعادة لاختلاف الشئين.

والثالث: أَنَّ الْهَاءَ فِي قَوْلِهِ: ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾ تَرْجِعُ إِلَى الْهَدْيِ وَإِنْ لَمْ يَتَقَدَّمْ لَهُ ذِكْرٌ، فيكون المعنى: كانوا يقنطون من قبلِ نزولِ المطرِ، من قبلِ الهدى، فلمَّا جاء الهدى والإسلام زال القنوط، ذكره ابنُ الأنباريِّ عن أبي عمر الدوري، وأبي جعفر بن قادم.

(١) في المحتسب (١٦٤/٢) عن سيدنا علي، وابن عباس، والضحاك، والحسن، بخلاف، وزاد في البحر المحيط (٥٧/٨) ابن مسعود، ومعاذ العنبري، عن أبي عمرو، والزعفراني.

(٢) انظر: تفسير سورة النور الآية رقم (٤٣).

(٣) معاني القرآن (٤٧٦/٢).

والمبلسون: الآيسون، وقد سبق الكلام في هذا^(١).

﴿فَانْظُرْ إِلَىٰ آثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ﴾:

قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأبو بكر، عن عاصم: «إلى أثر».

وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿فَانْظُرْ

إِلَىٰ آثَرِ﴾ على الجمع^(٢).

والمراد بالرحمة هاهنا المطر، وأثرها النبت، والمعنى: انظر إلى حسن

تأثيره في الأرض ﴿كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ﴾ أي: كيف يجعلها تنبت بعد أن لم يكن فيها نبت.

وقرأ عثمان بن عفان، وأبو رجاء، وأبو عمران الجوني، وسليمان

التيمي: «كَيْفَ تُحْيِي» بقاء مرفوعة مكسورة الياء ﴿الْأَرْضَ﴾ بفتح الضاد^(٣).

قوله: ﴿وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا﴾ أي: ريحاً باردة مضرّة، والريح إذا أتت

على لفظ الواحد أريد بها العذاب، ولهذا كان رسول الله ﷺ يقول عند [٦٣٣/١]

هبوب الرياح: «اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا»^(٤).

(١) انظر: تفسير سورة الأنعام الآية رقم (٤٤).

(٢) السبعة (ص: ٥٠٨).

(٣) في التحصيل (٥/ ٢٢٥) عن الجحدري، وأبي حيو، وغيرهما.

(٤) رواه الشافعي في مسنده (٥٠٢)، وأبو يعلى في مسنده (٢٤٥٦)، والطبراني في الكبير

(١١٥٣٣)، وفي الدعاء (٩٧٧)، والبيهقي في الدعوات (٣٦٩)، وفي إسناده الشافعي:

إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى، وهو متروك، وفي إسناده الباقي؛ الحسين بن قيس

الرجبي، وهو ضعيف أيضاً. انظر: الكامل (٣/ ٢٢٣).

﴿فَرَاوُهُ مُصْفَرًا﴾ يعني النبت، والهَاءُ عائدةٌ إلى الأثر.

قال الزَّجَّاجُ: [المعنى] ^(١): فرأوا النَّبْتَ قد اصْفَرَ وجَفَّ؛ ﴿لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ ومعناه لَيَظْلُنَّ لَأَنَّ معنى الكلام الشرط والجزاء، فهم يستبشرون بالغيث، ويكفرون إذا انقطع عنهم الغيث وجفَّ النَّبْتُ ^(٢).

وقال غيره: المرادُ برحمةِ الله: المطرُ، وظَلُّوا بمعنى: صاروا ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي: من بعد اصفرارِ النَّبْتِ، يحددون ما سلفَ من النعمة. وما بعد هذا مفسَّرٌ في سورة النَّمْلِ ^(٣) إلى قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ وقد ذكرنا الكلامَ فيه في الأنفال ^(٤).

قال المفسِّرون: المعنى خلقكم من ماءٍ ذي ضعفٍ، وهو المنِّي، ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ﴾ يعني ضعف الطفولةِ قوَّةَ الشَّبابِ، ثُمَّ جعل من بعد قوَّةِ الشَّبابِ ضعفَ الكبرِ وشيئةً ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ أي من ضعف وقوَّة وشباب وشيئة، وهو العليمُ بتدبيرِ خلقه القدير على ما يشاء.

﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾

قال الزَّجَّاجُ: السَّاعَةُ في القرآنِ على معنى: السَّاعَةُ التي تقومُ فيها القيامةُ، فلذلك لم تعرف أي ساعة هي ^(٥).

(١) سقطت من الأصل، وهي من (س)، ومعاني القرآن وإعرابه.

(٢) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٨٩).

(٣) انظر: تفسير سورة النمل الآية رقم (٨٠، ٨١).

(٤) انظر: تفسير سورة الأنفال الآية رقم (٦٦).

(٥) معاني القرآن وإعرابه (٤/ ١٩١).



قوله: ﴿يُقَسِّمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ أي: يحلفُ المشركون ﴿مَا لَيْشُوا﴾ في القبور
﴿غَيْرَ سَاعَةٍ﴾.

﴿كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾

قال ابن قُتيبة: يقال: أْفَكَ الرَّجُلُ؛ إذا عُذِلَ به عن الصَّدقِ، فالمعنى:
أنَّهم قد كذبوا في هذا الوقت، كما كذبوا في الدنيا^(١).

وقال غيره: أراد الله تعالى أن يفضَحَهم يومَ القيامةِ بين المؤمنين،
فحلفوا على شيء يبين للمؤمنين كذبهم فيه، ويستدلُّون على كذبهم في
الدُّنيا، ثُمَّ ذكر إنكار المؤمنين عليهم بقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ﴾
وفيهم قولان:

أحدهما: أنَّهم الملائكة.

والثاني: المؤمنون.

قوله: ﴿لَقَدْ لَبِئْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ﴾ فيه قولان:

أحدهما: أنَّ فيه تقدِيمًا وتأخيرًا تقديره: وقال الذين أُوتوا العلمَ
بكتاب الله والإيمان بالله، قاله ابن جريج في جماعة من المفسرين.
والثاني: أنَّه على نظمه.

(١) غريب القرآن (ص: ٣٤٣).

ثُمَّ فِي معناه قولان:

أحدهما: لقد لبستم في علم الله، قاله الفقهاء^(١).

والثاني: لقد لبستم في خبر الكتاب، قاله ابن قتيبة^(٢).

قوله: ﴿فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ﴾ أي: اليوم الذي كنتم تنكرونه ﴿وَلَا كُنْكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ في الدنيا أنه يكون.

﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ﴾.

قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «لَا تَنْفَعُ» بالتاء.

وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: بالياء؛ لأنَّ التانيث غير حقيقي^(٣).

قال ابن عباس: لا يقبل من الذين أشركوا عذر ولا توبة^(٤).

قوله: ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ أي: لا يطلب منهم العتبي والرَّجوع في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾ (٥٨) كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٥٩) فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ (٦٠) [الروم: ٥٨-٦٠].

(١) معاني القرآن (٢/ ٣٢٦).

(٢) غريب القرآن (ص: ٣٤٣).

(٣) السبعة (ص: ٥٠٩).

(٤) أورده الواحدي في الوسيط (٣/ ٤٣٩).



قوله: ﴿وَلَيْنَ جِثَّتْهُمْ بَيَّاتَةٌ﴾ أي: كعصا موسى ويده ﴿يَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: ما أنتم يا محمد وأصحابك ﴿إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾ أي: أصحاب أباطيل، وهذا بيان لعنادهم.

﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما طبع على قلوبهم حتى لا يصدقون الآيات ﴿يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ توحيد الله، فالسبب في امتناع [ب/٦٣٣] الكفار من التوحيد الطبع على قلوبهم.

قوله: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ﴾ بنصرك وإظهارك على عدوك ﴿حَقٌّ﴾ ﴿وَلَا يَسْتَخَفَّنَكَ﴾.

وقرأ يعقوب إلا روحاً وزيداً: «يَسْتَخَفَّنَكَ» بسكون النون^(١).

قال الزجاج: لا يستفزنك عن دينك ﴿الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ أي: هم ضلال شاكون^(٢).

وقال غيره: لا يوقنون بالبعث والجزاء.

وزعم بعض المفسرين أن هذه الآية منسوخة.

(١) في المحرر (٣٤٤/٤) عن ابن أبي إسحاق، ويعقوب، وزاد في البحر المحيط (٤٠٤/٨) ابن أبي عبله.

(٢) معاني القرآن وإعرابه (١٩٢/٤).

فهرس الآيات

الصفحة	رقم الآية
سورة المؤمنون	
٥	١١، ١
١١	١٦، ١٢
١٥	٢٠، ١٧
١٩	٢٢، ٢١
٢١	٤٤، ٢٣
٣١	٥٠، ٤٥
٣٣	٥٦، ٥١
٣٧	٦١، ٥٧
٣٩	٦٧، ٦٢
٤٣	٧٣، ٦٨
٤٥	٧٧، ٧٤
٤٧	٨٩، ٧٨
٤٩	٩٨، ٩٠
٥١	١٠٤، ٩٩
٥٥	١١١، ١٠٥
٥٩	١١٨، ١١٢

رقم الآية	الصفحة
سورة النور	
٣،١	٦٣
٥،٤	٧١
١٠،٦	٧٥
٢٠،١١	٧٩
٢١	٨٧
٢٢	٨٩
٢٥،٢٣	٩١
٢٩،٢٦	٩٣
٣١،٣٠	٩٧
٣٤،٣٢	١٠١
٣٥	١٠٧
٣٨،٣٦	١١٥
٤٠،٣٩	١١٩
٤٣،٤١	١٢٣
٤٥،٤٤	١٢٥
٥٢،٤٦	١٢٧
٥٤،٥٣	١٢٩

١٣١	٥٦,٥٥
١٣٣	٦٠,٥٧
١٣٧	٦١
١٤٣	٦٢

رقم الآية	الصفحة
سورة الفرقان	
٣٠١	١٤٥
٦٠٤	١٤٧
٩٠٧	١٤٩
١٤٠١٠	١٥١
١٦٠١٥	١٥٣
٢٠٠١٧	١٥٥
٢٤٠٢١	١٦١
٢٩٠٢٥	١٦٥
٣٤٠٣٠	١٦٩
٣٩٠٣٥	١٧١
٤٢٠٤٠	١٧٣
٥٢٠٤٣	١٧٥
٥٥٠٥٣	١٧٩
٦٠٠٥٦	١٨٣

١٨٥	٦٢,٦١
١٨٧	٦٧,٦٣
١٩١	٧٠,٦٨
١٩٧	٧٤,٧١
٢٠١	٧٧,٧٥

الصفحة	رقم الآية
سورة الشعراء	
٢٠٥	٩٠١
٢٠٩	٢٢٠١٠
٢١٥	٢٨٠٢٣
٢١٧	٥٩٠٢٩
٢١٩	٦٨٠٦٠
٢٢٣	٨٢٠٦٩
٢٢٥	٨٩٠٨٣
٢٢٧	١٠٤٠٩٠
٢٢٩	١١٦٠١٠٥
٢٣١	١٣٥٠١١٧
٢٣٣	١٤٥٠١٣٦
٢٣٥	١٥٢٠١٤٦
٢٣٧	١٦٤٠١٥٣
٢٣٩	١٨٠٠١٦٥
٢٤١	١٩١٠١٨١
٢٤٣	١٩٩٠١٩٢
٢٤٥	٢٠٩٠٢٠٠

267	220.210
269	227.221

رقم الآية	الصفحة
سورة النمل	
٨، ١	٢٥٣
١٤، ٩	٢٥٧
١٩، ١٥	٢٦١
٢٦، ٢٠	٢٦٧
٣١، ٢٧	٢٧٣
٣٥، ٣٢	٢٧٧
٤٠، ٣٦	٢٨١
٤٤، ٤١	٢٨٧
٤٧، ٤٥	٢٩٣
٥٣، ٤٨	٢٩٥
٥٨، ٥٤	٢٩٧
٦١، ٥٩	٢٩٩
٧٥، ٦٢	٣٠١
٨٢، ٧٦	٣٠٣
٨٦، ٨٣	٣٠٩
٩٠، ٨٧	٣١١
٩٣، ٩١	٣١٥

الصفحة	رقم الآية
سورة القصص	
٣١٧	٦، ١
٣١٩	٩، ٧
٣٢٣	١٣، ١٠
٣٢٧	١٧، ١٤
٣٢٩	٢٠، ١٨
٣٣١	٢٨، ٢١
٣٣٩	٣٥، ٢٩
٣٤٧	٤٢، ٣٦
٣٤٩	٤٧، ٤٣
٣٥١	٥٥، ٤٨
٣٥٧	٥٨، ٥٦
٣٦١	٦١، ٥٩
٣٦٣	٦٧، ٦٢
٣٦٥	٧٥، ٦٨
٣٦٧	٧٧، ٧٦
٣٧١	٧٨
٣٧٣	٨٠، ٧٩
٣٧٥	٨٢، ٨١
٣٧٩	٨٨، ٨٣

رقم الآية	الصفحة
سورة العنكبوت	
٤٠١	٣٨٣
٩٠٥	٣٨٧
١١٠، ١١	٣٨٩
١٣٠، ١٢	٣٩١
١٥٠، ١٤	٣٩٣
١٨٠، ١٦	٣٩٥
٢٣٠، ١٩	٣٩٧
٢٥٠، ٢٤	٤٠١
٣٠٠، ٢٦	٤٠٣
٣٥٠، ٣١	٤٠٥
٤٠٠، ٣٦	٤٠٧
٤٥٠، ٤١	٤٠٩
٤٦	٤١١
٤٩٠، ٤٧	٤١٣
٥٢٠، ٥٠	٤١٥
٦٠٠، ٥٣	٤١٧
٦٦٠، ٦١	٤٢١
٦٩٠، ٦٧	٤٢٣

الصفحة	رقم الآية
سورة الروم	
٤٢٥	٥، ١
٤٢٩	٨، ٦
٤٣١	١١، ٩
٤٣٣	١٦، ١٢
٤٣٥	١٩، ١٧
٤٣٧	٢٩، ٢٠
٤٤٣	٣٨، ٣٠
٤٤٧	٤٠، ٣٩
٤٤٩	٤٣، ٤١
٤٥١	٤٥، ٤٤
٤٥٣	٥٧، ٤٦
٤٥٥	٥٧، ٤٨
٤٥٩	٦٠، ٥٨